
EXCERPTA E DISSERTATIONIBUS IN IURE CANONICO

CUADERNOS DOCTORALES

DE LA FACULTAD DE DERECHO CANÓNICO

PUBLICACIÓN PERIÓDICA DE LA FACULTAD DE DERECHO CANÓNICO
UNIVERSIDAD DE NAVARRA / PAMPLONA / ESPAÑA



Universidad
de Navarra

BERNARDO J. MONTES ARRAZTOA

XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos: novedad, desarrollo y reflejos jurídicos en la *Relatio Finalis*

VOLUMEN 28 / 2018-19

SEPARATA

EXCERPTA E DISSERTATIONIBUS IN IURE CANONICO

CUADERNOS DOCTORALES

DE LA FACULTAD DE DERECHO CANÓNICO

PUBLICACIÓN PERIÓDICA DE LA FACULTAD DE DERECHO CANÓNICO /
UNIVERSIDAD DE NAVARRA
PAMPLONA / ESPAÑA / ISSN: 0214-3100
VOLUMEN 28 / 2018-2019

DIRECTOR/ EDITOR

José Antonio Fuentes

jafuentes@unav.es
UNIVERSIDAD DE NAVARRA

SECRETARIO / EDITORIAL SECRETARY

Gerardo Núñez

gnunez@unav.es
UNIVERSIDAD DE NAVARRA

Esta publicación recoge extractos de tesis doctorales defendidas en la Facultad de Derecho Canónico de la Universidad de Navarra.

La labor científica desarrollada y recogida en esta publicación ha sido posible gracias a la ayuda prestada por el Centro Académico Romano Fundación (CARF)

**Redacción, administración,
intercambios y suscripciones:**
«Cuadernos doctorales».
Facultad de Derecho Canónico
Universidad de Navarra.
Pamplona. España. CP 31009
Tfno.: 948 425 600.
Fax: 948 425 622.
E-mail: emarcoa@unav.es

Edita:
Servicio de Publicaciones
de la Universidad
de Navarra, S.A.
Campus Universitario
31009 Pamplona (España)
Tfno.: 948 425 600

Precios 2019:
Número suelto: 25 €
Extranjero: 30 €

Fotocomposición:
Pretexto

Imprime:
Ulzama Digital

Tamaño: 170 x 240 mm
DL: NA 1479-1988
SP ISSN: 0214-3100

EXCERPTA E DISSERTATIONIBUS IN IURE CANONICO

CUADERNOS DOCTORALES

DE LA FACULTAD DE DERECHO CANÓNICO

VOLUMEN 28 / 2018-2019

Claudio MINAKATA URZÚA

Naturaleza y efectos de la misión canónica en la organización eclesialística 9-80

Lukasz Piotr TKACZYK

La lógica procesal, los principios procesales y la configuración del proceso
brevior en el M. P. *Mitis iudex Dominus Iesus* 81-157

Edwuar Alberto TOCTO MEZA

Naturaleza canónica de la investigación prejudicial o pastoral 159-250

Bernardo J. MONTES ARRAZTOA

XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos: novedad, desarrollo
y reflejos jurídicos en la *Relatio Finalis* 251-346

Francis GEORGE

An adaptation of the American experience of stewardship and development
in India based on Can 1261 § 2 347-405

Índice general

Naturaleza y efectos de la misión canónica en la organización eclesial

CLAUDIO MINAKATA URZÚA

INTRODUCCIÓN	12
1. APUNTE HISTÓRICO	14
2. OBJETO DE LA MISIÓN CANÓNICA	21
2.1. Las funciones públicas	21
2.2. Las facultades	24
2.3. La potestad eclesial	27
3. INSTRUMENTOS DE LA MISIÓN CANÓNICA	32
3.1. El oficio eclesial	33
3.2. Otras formas de asignación de funciones públicas	46
4. SUJETOS DE LA MISIÓN CANÓNICA	52
4.1. Los fieles como sujetos de la misión canónica	52
4.2. La misión canónica de los ministros sagrados	56
5. «EXCURSUS»: LA MISIÓN CANÓNICA Y LA ENSEÑANZA DE LAS CIENCIAS SAGRADAS	64
5.1. Argumentos a favor de la necesidad de la misión canónica para enseñar ciencias sagradas	64
5.2. Argumentos a favor de que no es necesaria la misión canónica para enseñar ciencias sagradas	66
6. CONCLUSIÓN	71
BIBLIOGRAFÍA	75
Fuentes	75
Autores	76
ÍNDICE DE LA TESIS DOCTORAL	79

La lógica procesal, los principios procesales y la configuración del proceso *brevior* en el M. P. *Mitis Iudex Dominus Iesus*

LUKASZ PIOTR TKACZYK

INTRODUCCIÓN	84
1.. CUESTIONES PRELIMINARES	85
1.1. La interpretación sistemática de la nueva normativa	85
1.2. El contexto de la reforma procesal del <i>Mitis Iudex Dominus Iesus</i> en general y del proceso <i>brevior</i> en particular	87
1.3. Criterios inspiradores y «aspiraciones» del proceso <i>brevior</i>	90
2. LOS PRINCIPIOS PROCESALES	96
2.1. Los principios fundamentales del ordenamiento jurídico: búsqueda de la verdad y realización de la justicia	97
2.2. La protección de la indisolubilidad, el favor <i>iuris</i> del matrimonio y el mantenimiento del carácter judicial-declarativo del proceso como principios básicos de la potestad judicial en la Iglesia	102
2.3. Los principios constitucionales de la potestad judicial: independencia, libertad e imparcialidad	109
2.4. El principio de la celeridad y diligencia	113
2.5. El principio de la «economía» procesal	121
2.6. El principio del contradictorio procesal y el derecho de defensa	127
2.7. El principio de la inmediatez	131
2.8. El principio de justicia rogada o de iniciativa de parte	137
3. SEMEJANZA ENTRE EL PROCESO <i>BREVIOR</i> Y EL PROCESO CONTENCIOSO ORAL	142
3.1. Presupuestos procesales y naturaleza del proceso oral	142
3.2. El itinerario del proceso oral	144
4. CONCLUSIONES	149
BIBLIOGRAFÍA	152
ÍNDICE DE LA TESIS DOCTORAL	156

Naturaleza canónica de la Investigación Prejudicial o Pastoral

EDWUAR ALBERTO TOCTO MEZA

INTRODUCCIÓN	162
I. DESTINATARIOS DE LA INVESTIGACIÓN PREJUDICIAL O PASTORAL	164
1.1. Matrimonios en crisis antes de la separación	166
1.2. Cónyuges separados	168
1.3. Cónyuges divorciados	171
II. LOS SUJETOS AGENTES DE LA INVESTIGACIÓN PREJUDICIAL O PASTORAL	174
2.1. Con respecto a los oficios curados	185
2.2. Con respecto a los oficios no curados	190

ÍNDICE GENERAL

III. NIVELES DE ACTUACIÓN	192
3.1. Modos organizativos	193
3.2. Niveles de desarrollo	196
IV. FINALIDAD E IMPORTANCIA	215
4.1. Finalidad	216
4.2. Importancia: su alcance canónico	223
V. PRINCIPIOS APLICABLES PARA SU ESTABILIDAD CANÓNICA	229
VI. CONCEPTO DE LA INVESTIGACIÓN PREJUDICIAL O PASTORAL	233
CONCLUSIONES	235
BIBLIOGRAFÍA	242
ÍNDICE DE LA TESIS DOCTORAL	250

XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos: novedad, desarrollo y reflejos jurídicos en la *Relatio Finalis*

BERNARDO J. MONTES ARRAZTOA

1. INTRODUCCIÓN	254
2. METODOLOGÍA Y COMPOSICIÓN DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DE 2015	256
2.1. Metodología sinodal	256
2.2. Composición de la XIV Asamblea General Ordinaria	259
3. PRINCIPALES DIFERENCIAS ENTRE LA III ASAMBLEA EXTRAORDINARIA DE 2014 Y LA XIV ASAMBLEA ORDINARIA DE 2015	261
4. DESARROLLO DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DEL SÍNODO DE LOS OBISPOS	263
5. INTRODUCCIÓN A LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA POR EL SANTO PADRE FRANCISCO	265
5.1. Contenido de la primera parte del <i>Instrumentum Laboris</i>	267
5.2. Contenido de la segunda parte del <i>Instrumentum Laboris</i>	282
5.3. Contenido de la tercera parte del <i>Instrumentum Laboris</i>	292
6. <i>RELATIO FINALIS</i> DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA	314
6.1. Principales novedades de la <i>Relatio Finalis</i>	317
7. CONCLUSIONES	321
1. Aportar soluciones desde perspectivas adecuadas	321
2. La misión pastoral: la familia para la familia	324
3. Necesidad de la formación	326
4. Otras situaciones de la pastoral familiar	329
8. EPÍLOGO	334
ANEXOS	337
BIBLIOGRAFÍA	342
Fuentes	342
Autores	343
ÍNDICE DE LA TESIS DOCTORAL	345

An adaptation of the American experience of stewardship and development in India based on Can 1261 § 2

FRANCIS GEORGE

INTRODUCCIÓN	350
1. A MISSION ENTRUSTED TO THE DIOCESAN BISHOP	352
2. NOTION OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT	353
2.1. Canonical foundation of an office of stewardship and development	354
2.2. The proposal of Stewardship by USCCB	355
2.3. Stewardship is a way of life	355
2.4. Inherent values of stewardship	356
3. LAUNCHING AN OFFICE OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT	357
4. AIMS OF AN OFFICE OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT	358
5. ADAPTATION OF THE AMERICAN OFFICE OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT IN INDIA	360
5.1. Adaptability of the office of stewardship and development in India	363
5.2. Geographical and social features of India	363
6. THE CHRISTIAN COMMUNITY IN INDIA	365
6.1. The first Latin rite diocese of India	366
6.2. The contribution of St. Francis Xavier to the Latin community	367
6.3. Education favored the spread of Christianity in India	368
7. CHRISTIANITY IN THE INDEPENDENT INDIA	369
7.1. The Latin community in the independent India	371
7.2. General statistics of the Latin Church	372
8. AN OFFICE OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT IN INDIA	373
8.1. Nature of an office of stewardship and development	374
8.2. A stewardship Catholic community	378
8.3. Identity of an Office of Stewardship and Development	380
9. FUNCTIONS OF AN OFFICE OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT	381
9.1. Administrative function	381
9.2. Management function	384
10. RESOURCES NEEDED FOR AN OFFICE OF STEWARDSHIP AND DEVELOPMENT	385
10.1. Installation of an office of stewardship and development in the diocesan level	385
10.2. Responsibilities of a director of stewardship and development	387
CONCLUSION	389
APPENDIX. ARCHDIOCESES OF UNITED STATES AND THE OFFICE OF STEWARDSHIP	397
BIBLIOGRAPHY	401
1. Official Resources	401
2. Authors	401
3. Web pages	402
CONTENTS OF THE THESIS	404

Universidad de Navarra
Facultad Derecho Canónico

Bernardo J. MONTES ARRAZTOA

XIV Asamblea General Ordinaria del
Sínodo de los Obispos: novedad,
desarrollo y reflejos jurídicos
en la *Relatio Finalis*

Extracto de la Tesis Doctoral presentada en la
Facultad Derecho Canónico de la Universidad de Navarra

Pamplona
2019

Ad normam Statutorum Facultatis Iuris Canonici Universitatis Navarrensis,
perlegimus et adprobavimus

Pampilonae, die 20 mensis februarii anno 2019

Dr. Ioannes Ignatius BAÑARES PARERA

Dr. Didacus ZALBIDEA GONZÁLEZ

Coram tribunali, die 31 mensis maii anno 2018, hanc
dissertationem ad Lauream Candidatus palam defendit

Secretarius Facultatis
D. nus Eduardus FLANDES ALDEYTURRIAGA

Cuadernos Doctorales de la Facultad de Derecho Canónico

Vol. 28, n. 4

XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos: novedad, desarrollo y reflejos jurídicos en la *Relatio Finalis**

Bernardo J. MONTES ARRAZTOA**

[bernardomontesa@gmail.com]

Sumario: 1. INTRODUCCIÓN. 2. METODOLOGÍA Y COMPOSICIÓN DE LA XVI ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DE 2015. 2.1. Metodología sinodal. 2.2. Composición de la XIV Asamblea General Ordinaria. 3. PRINCIPALES DIFERENCIAS ENTRE LA III ASAMBLEA EXTRAORDINARIA DE 2014 Y LA XIV ASAMBLEA ORDINARIA DE 2015. 4. DESARROLLO DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DEL SÍNODO DE LOS OBISPOS. 5. INTRODUCCIÓN A LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA POR EL SANTO PADRE FRANCISCO. 5.1. Contenido de la primera parte del *Instrumentum Laboris*. 5.1.1. Temas de la primera parte agrupados según su contenido. 5.1.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la primera parte del documento. 5.2. Contenido de la segunda parte del *Instrumentum Laboris*. 5.2.1. Temas de la segunda parte agrupados según su contenido. 5.2.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la segunda parte del documento. 5.3. Contenido de la tercera parte del *Instrumentum Laboris*. 5.3.1. Temas de la tercera parte agrupados según su contenido. 5.3.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la tercera parte del documento. 6. *RELATIO FINALIS* DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA. 6.1. Principales novedades de la *Relatio Finalis*. 6.1.1. Composición de la *Relatio Finalis*. 6.1.2. Contenido de la *Relatio Finalis*. 7. CONCLUSIONES. 7.1. Aportar soluciones desde perspectivas adecuadas. 7.2. La misión pastoral: la familia para la familia. 7.3. Necesidad de la formación. 7.4. Otras situaciones de la pastoral familiar. 8. EPÍLOGO. ANEXOS. BIBLIOGRAFÍA. ÍNDICE DE LA TESIS DOCTORAL.

* *Excerptum* de la tesis doctoral dirigida por el Prof. D. Juan Ignacio Bañares. Título: *Las Asambleas Sinodales de 2014 y 2015 sobre la familia: itinerario y reflejos jurídicos en la Ex. Ap. Amoris Laetitia*. Fecha de defensa: 31 de mayo de 2018.

** Tabla de siglas y abreviaturas:

AAS	<i>Acta Apostolicae Sedis</i>
art./arts.	artículo/artículos
c./cc.	canon/cánones
Cap.	Capítulo
CCE	<i>Catechismus Catholicæ Ecclesiæ</i>
cit.	citado
cf.	confróntese
CIC	<i>Codex Iuris Canonici</i>
<i>Ibidem/ibid.</i>	El mismo sitio (referencia bibliográfica)
M.P./mp	Motu Proprio
n./nn.	número/números
p./pp.	página/páginas
ss.	siguientes

1. INTRODUCCIÓN

La XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos tuvo lugar en el Vaticano del 4 al 25 de Octubre de 2015 y trató acerca de la *Vocación y la misión de la familia en la Iglesia y en el mundo contemporáneo*.

Esta Asamblea se sitúa dentro del marco de las Asambleas sinodales sobre la familia (2014-2015) y constituye una continuación de los trabajos sobre los desafíos pastorales de la familia (2014). Es la primera vez, desde la institución del Sínodo de los Obispos acontecida hace cincuenta años, que la Iglesia reflexiona sobre una temática –la familia–, en dos Asambleas sinodales consecutivas¹.

De este modo, se han dejado reposar y madurar, por un lapso de tiempo de un año, las conclusiones a las que llegaron los Padres sinodales de la anterior Asamblea sinodal.

Cabe mencionar que en dicho período inter sinodal, tuvieron especial protagonismo la aparición de los *Motu proprio Mitis Iudex Dominus Iesus* y *Mitis et Misericors Iesus*, que reforman el proceso canónico para las causas de declaración de nulidad matrimonial.

El objeto de este trabajo se centra en el carácter expositivo y sistemático de los textos (*Instrumentum Laboris* de 2015 y *Relatio Finalis*). Hemos preferido dejar hablar a los propios documentos (que reflejan unos contenidos eminentemente pastorales) e, indudablemente, a los Padres sinodales en sus intervenciones a través de los grupos de trabajo (*Circoli minori*). Evitando, de este modo, una interpretación prefabricada: esta tarea compete al lector de forma que él vaya obteniendo sus propias conclusiones a medida que recorre esta Asamblea Ordinaria sobre la familia.

Con todo, hemos preparado unos anexos y una tabla de contenido que facilitan el estudio de las materias a lo largo de esta Asamblea sinodal. Son muchos los temas implicados, entre otros: madurez y afectividad; educación; preparación para el matrimonio; amor y vida conyugal y familiar; biotecnología y el valor de la vida; matrimonio y situaciones difíciles (separados, divorciados y divorciados unidos en una nueva unión civil); personas con tendencia homosexual; pobreza, inmigración, familias monoparentales, y otras cuestiones de gran relevancia eclesial, social y jurídica.

¹ Con el fin de facilitar y ayudar al lector a tener una visión panorámica o de conjunto del recorrido sinodal, ofrecemos en el Anexo I una línea de tiempo que señala la aparición cronológica de cada uno de los documentos principales.

A continuación queremos exponer los puntos más relevantes de esta Asamblea Ordinaria de 2015, a través de sus documentos más importantes, siguiendo una sistemática cronológica, una vez hayamos señalado la metodología empleada y los elementos que la diferencian respecto de la Asamblea Extraordinaria de 2014.

La peculiaridad de este itinerario previsto en dos etapas distintas pero complementarias, se refleja tanto en la organización de la XIV Asamblea General, como en su desarrollo².

Para comprender la organización, es preciso mencionar previamente los *Lineamenta* enviados a toda la Iglesia para reflexionar sobre la temática sinodal. Estos *Lineamenta* estaban compuestos por la *Relatio Synodi* (documento final de 2014) y por una serie de preguntas para favorecer su recepción y profundización.

Entonces, surge casi espontánea la cuestión: ¿Cómo se ha compuesto el nuevo *Instrumentum Laboris* de 2015?

El *Instrumentum Laboris*³ de la XIV Asamblea General Ordinaria se ha estructurado incluyendo íntegramente la *Relatio Synodi* de 2014. Este documento fue aprobado por los 191 Padres sinodales, punto por punto (con una mayoría necesaria de 2/3 para la aprobación de cada número) añadiendo, además, una síntesis de los aportes enviados por las iglesias particulares (recibidos en respuesta a las preguntas adjuntas a los *Lineamenta*), estos aportes se dividen en *respuestas*, *observaciones* y *contribuciones*⁴.

² Debido a la proximidad temporal de este Sínodo son escasas las fuentes escritas que incluyan los documentos sinodales. Sin embargo, la Librería Editrice Vaticana ha publicado en italiano –aunque respetando los idiomas propios de los *Circoli minori*–, dos volúmenes con todo el itinerario sinodal de modo bastante exhaustivo. A lo largo de este estudio haremos referencia frecuentemente al segundo volumen de esta publicación: L. BALDISSERI (ed.), *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015, Vol. II, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano 2016. También utilizaremos documentos alojados en algunas páginas webs como fuentes complementarias.

³ El *Instrumentum Laboris* o documento de trabajo fue publicado el 23 de junio de 2015 en la web del Vaticano.

⁴ Concretamente, se recibieron en la Secretaría General del Sínodo 102 *Respuestas* de parte de los organismos con derecho a responder (instituciones de la Curia Romana, entre otras). A esas se agregan más de 400 *Observaciones* enviadas de modo espontáneo de parte de muchos fieles desde Diócesis y Parroquias, Asociaciones eclesiales y Grupos de fieles, Movimientos y Organizaciones civiles, familias y fieles individuales. Al mismo tiempo han enriquecido la profundización de las temáticas con sus *Contribuciones* de estudio, diversas Universidades y Facultades eclesiásticas, Instituciones académicas, Centros de investigación y especialistas –a través de simposios, congresos y publicaciones–, señalando también nuevos aspectos, como

En relación al desarrollo de la Asamblea General Ordinaria de 2015⁵, los trabajos se han dividido en tres partes, según el esquema del *Instrumentum Laboris*, cuestión que incide directamente en la metodología.

2. METODOLOGÍA Y COMPOSICIÓN DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DE 2015

2.1. Metodología sinodal

Para entender la metodología de la XIV Asamblea General Ordinaria, resulta clave no olvidar el punto de referencia sobre el que gira todo el trabajo: el *Instrumentum Laboris* de la Asamblea Ordinaria de 2015.

Si identificamos este documento de trabajo como el elemento central sobre el cual se apoya la labor de los Padres, podemos captar la metodología a seguir.

Los Padres sinodales dedicaron cada una de las tres semanas de la XIV Asamblea Ordinaria a la discusión de cada parte del *Instrumentum Laboris* respectivamente, siguiendo el siguiente esquema:

1. Presentación del tema, que se identifica con cada parte del *Instrumentum Laboris*.
2. Testimonio de un matrimonio.
3. Intervenciones en el Aula por parte de los Padres sinodales.
4. Reuniones de los *Circoli minori*. Una reunión por cada parte del *Instrumentum Laboris*, con el objeto de profundizar en los temas y preparar los informes y enmiendas para elaborar posteriormente la *Relatio finalis*.
5. Informes en el Aula de los *Circoli minori*.
6. Examen de los informes; enmiendas y elaboración de la *Relatio finalis*⁶.

solicitaban las «preguntas previas» de los *Lineamenta*. Cf. Relatio del Secretario General del Sínodo. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 252.

⁵ El desarrollo de la XIV Asamblea General Ordinaria se inició el 4 de octubre de 2015 y finalizó el 25 de ese mes, sin embargo los Padres sinodales ya contaban con el documento de trabajo (*Instrumentum Laboris*) desde el 23 de junio de ese año.

⁶ Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 6.

Con todo, podemos preguntarnos ¿Por qué en esta Asamblea se ha seguido el método de dividir cada semana para cada una de las tres partes del *Instrumentum Laboris*? ¿Cuándo se dio este cambio metodológico?

Para responder a la segunda pregunta nos remitimos a las reuniones que tuvieron lugar los días 25 y 26 de mayo de 2015 que el Santo Padre Francisco mantuvo con la Secretaría General del Sínodo. En ellas se fijó el *modus operandi* para la XIV Asamblea Ordinaria, que estaba por comenzar, y se cambió la metodología sinodal⁷.

Respecto a la primera pregunta, no sabemos realmente los motivos para este cambio de metodología, tampoco conocemos qué cuestiones se tocaron durante esas jornadas porque no se ha publicado su contenido.

Sin embargo, el Card. Lorenzo Baldisseri, Secretario General del Sínodo de los Obispos, explicaba que «a partir de la experiencia adquirida durante la III Asamblea General Extraordinaria el pasado octubre y teniendo en cuenta varias sugerencias que han llegado desde muchos lados, sobre todo por los Padres sinodales, la Secretaría General del Sínodo ha desarrollado una nueva metodología que se aplicará a la Asamblea General Ordinaria y que el Santo Padre ha aprobado en la reunión del Consejo ordinario de la Secretaría los días 25-26 de mayo de 2015»⁸.

A continuación Baldisseri explicó que la mayoría de los Padres de la anterior Asamblea había sugerido que las intervenciones en el Aula, que se tienen en diferentes momentos, se pudieran distribuir a todos los participantes con el fin de dedicar más atención a cada contribución. Por otra parte —señala el Secretario—, los Padres solicitaron, para mejorar el trabajo en los *Circoli minori* donde hay una participación más activa en la discusión, un debate más directo e inmediato entre los Padres que hablan un mismo idioma, a los que posiblemente podrían asistir los Auditores y los Delegados Fraternos⁹.

De este modo, se dividió el trabajo en tres semanas, una para cada parte del *Instrumentum Laboris*.

Como puede verse la metodología de trabajo es sencilla: En primer lugar se tienen las llamadas Congregaciones Generales donde se presentan los

⁷ Cf. *Bolletino della Sala Stampa della Santa Sede*, [sitio web], reunión del Consejo de la Secretaría del Sínodo de los Obispos presidida por el Santo Padre Francisco (25-26 de mayo de 2015), [B0401].

⁸ Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 237-238. La traducción es mía.

⁹ Cf. *ibid.*, 238.

puntos de estudio (obtenidos del *Instrumentum Laboris*) correspondientes a esa semana, se escucha el testimonio de un matrimonio y comienza la intervención de los Padres sinodales (hasta 70 por sesión) que tendrán 3 minutos para exponer su punto de vista.

El sistema, más ágil que en ocasiones precedentes, permite realizar el trabajo de los 13 grupos de estudio –*Circoli minori*–, dando así lugar al segundo paso.

Los *Circoli* están compuestos por entre 17-23 Padres sinodales –que comparten una misma lengua– y tienen como misión un estudio profundo de las propuestas que se han escuchado previamente en el Aula. De ese trabajo, cada grupo debe presentar –cada una de las tres semanas–, una relación (un informe con las oportunas enmiendas al documento de trabajo) de lo tratado y acordado. Estos informes serán publicados pertinentemente en el *Bolletino della Sala Stampa della Santa Sede*.

Reservando un mayor tiempo para el trabajo de los Padres en los *Circoli minori*, se ha privilegiado así la comunicación y la consiguiente posibilidad de ofrecer clarificaciones acerca de la exposición y poder discutir con serenidad los argumentos desde varios puntos de vista¹⁰.

Se entiende mejor así el término «caminar juntos» al que hacía referencia en distintas oportunidades el Papa Francisco al hablar sobre la etimología de Sínodo¹¹.

Fruto de ese trabajo se elabora un documento final, supervisado por una Comisión Especial¹² con representantes de los cinco continentes. Son los que elaborarán el texto final que, punto por punto, se votará en el Aula sinodal el

¹⁰ Cf. Prefazione. *Ibid.*, 6-7.

¹¹ Por ejemplo, cf. Saludo inaugural del Santo Padre durante la Primera Congregación General. *Ibid.*, 208.

¹² Los encargados de la elaboración de la *Relatio Finalis* nombrados por el Santo Padre, son representantes de los cinco continentes: «Sua Eminenza il Cardinal Péter ERDŐ, Arcivescovo di Esztergom-Budapest (Ungheria), Relatore Generale; il Segretario Generale (Lorenzo BALDISSERI); Sua Eccellenza Monsignor Bruno FORTE, Arcivescovo di Chieti-Vasto; Sua Eminenza Cardinal Oswald GRACIAS, Arcivescovo di Bombay (India); Sua Eminenza Cardinal Donald William WUERL, Arcivescovo di Washington (Stati Uniti d'America); Sua Eminenza Cardinal John Atcherley DEW, Arcivescovo di Wellington (Nuova Zelanda); Sua Eccellenza Monsignor Víctor Manuel FERNÁNDEZ, Arcivescovo titolare di Tiburnia, Rettore della Pontificia Università Cattolica Argentina (Argentina); Sua Eccellenza Monsignor Mathieu MADEGA LEBOUAKEHAN, Vescovo di Mouila (Gabon); Sua Eccellenza Monsignor Marcello SEMERARO, Vescovo di Albano (Italia); Padre Adolfo NICOLÁS PACHÓN, S.I., Preposito Generale della Compagnia di Gesù, in rappresentanza dell'Unione dei Superiori Generali». Cf. *ibid.*, 239.

sábado 24 de octubre por la tarde¹³. El mismo texto que se entregará al Santo Padre¹⁴. Esa *Relatio Finalis* podría dar lugar a una Exhortación Apostólica post sinodal, como de hecho ha sucedido¹⁵.

2.2. Composición de la XIV Asamblea General Ordinaria

El número de participantes se incrementó considerablemente en comparación con la III Asamblea Extraordinaria de 2014¹⁶, pasando a completar un total de 270 Padres sinodales: 42 *ex officio*, 183 *ex electione* y 45 *ex nominatione pontificia*¹⁷.

Coinciden –por lo tanto–, algunos de los mismos redactores de la *Relatio Synodi* de 2014, que son: Además del Relator General (ERDÖ), el Secretario General (Baldisseri) y el Secretario Especial (FORTE); el Cardenal Donald William WUERL, su Excelencia Víctor Manuel FERNÁNDEZ y el Padre Adolfo NICOLÁS PACHÓN, S.I., Prepósito General de la Compañía de Jesús. El resto de los integrantes son nuevos.

¹³ Cf. C. 343, CIC.

¹⁴ Cf. BENEDICTO XVI, *Ordo Synodi Episcoporum*, 29/IX/2006, en AAS 98 (2006) Art. 23, 4.

¹⁵ Cf. *Una guía para entender y seguir el sínodo de la familia*, en Iglesia en directo [sitio web], 4 de octubre de 2015, disponible en <http://www.iglesiaendirecto.com/guia-para-entender-y-seguir-el-sinodo/>, [fecha de consulta: 16 de diciembre de 2016].

¹⁶ Cf. BENEDICTO XVI, *Ordo Synodi Episcoporum*, Artículos 5, 1 y 4.

¹⁷ Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 583.

Los 45 Padres sinodales *ex nominatione pontificia* son: Card. Angelo SODANO, Decano del Colegio Cardenalicio; Card. Godfried DANNEELS, arzobispo emérito de Mechelen-Brussel, Maniles-Bruxelles (Bélgica); Card. Dionigi TETTAMANZI, arzobispo emérito de Milán (Italia); Card. Christoph SCHÖNBORN, O.P., arzobispo de Wien, Presidente de la Conferencia Episcopal (Austria); Card. Walter KASPER, Presidente emérito del Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos; Card. Wilfrid Fox NAPIER, O.F.M., arzobispo de Durban (Sudáfrica); Card. Oscar Andrés RODRÍGUEZ MARADIAGA, S.D.B., arzobispo de Tegucigalpa, Presidente de la Conferencia Episcopal (Honduras); Card. Péter ERDÖ, arzobispo de Esztergom-Budapest, Presidente de la Conferencia Episcopal, Presidente del *Consilium Conferentiarum Episcoporum Europae* (C.C.E.E.) (Hungría); Card. Carlo CAFFARRA, arzobispo de Bologna (Italia); Card. Lluís MARTÍNEZ SISTACH, arzobispo de Barcelona (España); Card. Laurent MONSENGWO PASINYA, arzobispo de Kinshasa (Rep. Democrática del Congo); Card. Donald William WUERL, arzobispo de Washington (Estados Unidos de América); Card. Raymundo DAMASCENO ASSIS, arzobispo de Aparecida (Brasil); Timothy Michael DOLAN, arzobispo de New York (Estados Unidos de América); Card. Luis Antonio G. TAGLE, arzobispo de Manila (Filipinas); Card. Gérald Cyprien LACROIX, arzobispo de Québec (Canadá); Card. Gualtiero BASSETTI, arzobispo de Perugia-Città della Pieve (Italia); Card. Philippe Nakellentuba OUEDRAOGO, arzobispo de Ouagadougou (Burkina Faso); Card. John Atcherley DEW, arzobispo de Wellington, Presidente de la Conferencia Episcopal (Nueva Zelanda); Card. Edoardo MENICHELLI, arzobispo de Ancona-Osimo (Italia); Card. Alberto SUÁREZ INDA, arzobispo de

Los Padres que integran la Asamblea *ex electione*, corresponden a aquellos obispos elegidos por las Conferencias Episcopales nacionales e internacionales¹⁸.

Entre los 270 Padres sinodales, 74 son Cardenales (1 Patriarca Cardenal y 2 Arzobispos Mayores), 6 Patriarcas, 1 Arzobispo Mayor, 72 Arzobispos (entre los que hay 3 titulares), 102 Obispos (entre los que hay 6 Obispos Auxiliares, 3 Vicarios Apostólicos y 1 emérito), 2 sacerdotes que son párrocos y 13 religiosos¹⁹.

En cuanto a la procedencia geográfica de los participantes, el continente con mayor número de Padres sinodales es Europa con 107, seguido de Amé-

Morelia (México); Card. Francesco MONTENEGRO, arzobispo de Agrigento (Italia); Card. Daniel Fernando STURLA BERHOUET, S.D.B., arzobispo de Montevideo (Uruguay); Card. José Luis LACUNZA MAESTROJUÁN, O.A.R., obispo de David, Presidente de la Conferencia Episcopal (Panamá); Card. Soane Patita Paini MAFI, obispo de Tonga, Presidente de la Conferencia Episcopal (Tonga); Card. Elio SGRECCIA, Presidente emérito de la Pontificia Academia para la Vida (Italia); Card. Giuseppe BERTELLO, Presidente de la Gobernación del Estado de la Ciudad del Vaticano; Mons. Baltazar Enrique PORRAS CARDOZO, arzobispo de Mérida (Venezuela); Mons. Ioannis SPITERIS, O.F.M. Cap., arzobispo de Corfú, Zante e Cefalonia (Grecia); Mons. Bruno FORTE, arzobispo de Chieti-Vasto (Italia); Mons. Laurent ULRICH, arzobispo de Lille (Francia); Mons. Carlos AGUIAR RETES, arzobispo de Tlalnepantla (México); Mons. Sérgio Eduardo CASTRIANI, C.S.Sp., arzobispo de Manaus (Brasil); Mons. Víctor Manuel FERNÁNDEZ, Arzobispo titular de Tiburnia, Rector de la Pontificia Universidad Católica Argentina (Argentina); Mons. Blase J. CUPICH, Arzobispo de Chicago (Estados Unidos de América); Mons. George Vance MURRY, S.I., obispo de Youngstown (Estados Unidos de América); Mons. Marcello SEMERARO, obispo de Albano (Italia); Mons. Alonso Gerardo GARZA TREVIÑO, obispo de Piedras Negras (México); Mons. Lucas VAN LOOY, S.D.B., obispo de Gent, Gand (Bélgica); Mons. Pio Vito PINTO, Decano del Tribunal de la Rota Romana; Rvdo. Mons. Saulo SCARABATTOLI, Párroco de la Parroquia Santo Espíritu de Porta Eburnea, Perugia (Italia); Rvdo. Mons. Roberto ROSA, Párroco de la Parroquia de San Giacomo Apostolo, Trieste (Italia); Rvdo. P. François-Xavier DUMORTIER, S.I., Rector Magnífico de la Pontificia Universidad Gregoriana de Roma (Italia); Rvdo. P. Antonio SPADARO, S.I., Director de la revista *La Civiltà Cattolica* (Italia); Rvdo. P. Manuel Jesús ARROBA CONDE, C.M.F., Presidente del Instituto *Utriusque Iuris* de la Pontificia Universidad Lateranense (España). Cf. *ibid.*, 569-571. Los demás participantes en *ibid.*, 549-580.

¹⁸ «El *Ordo Synodi* determina en su n. 6 § 1,3. el número de representantes –desde un mínimo de 1 hasta un máximo de 4– que se elegirán en proporción a los miembros de cada conferencia episcopal. Estos representantes deberán ser seleccionados a partir sobre todo de su conocimiento de las materias que serán tratadas por el sínodo. Corresponde al Papa ratificar la elección realizadas por las conferencias episcopales: cf. c. 344, 2». A. VIANA, *Organización del gobierno en la Iglesia según el derecho canónico latino*, Manuales del Instituto Martín de Azpilcueta, EUNSA, Navarra 2010, 156.

¹⁹ Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 237.

rica, con 64 y de África, con 54; Asia cuenta con 36 participantes y Oceanía con 9²⁰.

De igual forma que la Asamblea anterior, tratándose de un Sínodo sobre la familia, han sido invitados a participar un total de 18 matrimonios, así como padres y madres de familia (17 entre los Auditores y una entre los Expertos)²¹.

Indicamos también que participan en el Sínodo Ordinario 24 expertos o colaboradores del Secretario General, 51 Auditores y 14 Delegados Fraternos de diversas culturas y naciones²².

Por último, quisiéramos señalar, más allá de la composición asamblearia, que respecto a la cobertura por los medios de comunicación de la XIV Asamblea Ordinaria las estadísticas no dejan de sorprender por el interés suscitado²³.

3. PRINCIPALES DIFERENCIAS ENTRE LA III ASAMBLEA EXTRAORDINARIA DE 2014 Y LA XIV ASAMBLEA ORDINARIA DE 2015

Son muchas las diferencias comparativas que se presentan entre la Asamblea Extraordinaria de 2014 y la Ordinaria de 2015. A continuación indicaremos aquellas que, a nuestro modo de ver, son las principales.

²⁰ Cf. *Una guía para entender y seguir el sínodo de la familia...*, en Iglesia en directo [sitio web], cit.

²¹ Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 583.

²² Cf. *ibid.*

²³ Hubo 30 publicaciones en «Synod15» [sitio web], de las cuales 6 son intervenciones del Santo Padre (2 homilías); 1 *relatio* del Secretario General Card. Baldisseri; 1 *relatio* del Relator General Card. Erdő; 39 informes de *Circoli minori*; 12 intervenciones de los Delegados Fraternos; 33 intervenciones de los Auditores y Auditoras (17 matrimonios y 16 particulares); conmemoración 50º del Sínodo: 1 discurso del Papa; 1 *relatio* conmemorativa; 1 introducción y 5 comunicaciones a diversos continentes.

Además, fueron acreditadas 464 personas para seguir la Asamblea Ordinaria: 277 de video; 194 entre redactores y periodistas; 43 fotografías de agencias, webs, periódicos provenientes de: Europa (366), América del norte (54), América latina (35), África (3), Asia (5), Oceanía (1). Igualmente se entregaron más de 100 autorizaciones para acceder al *Agustinianum* donde fueron entrevistados cerca de 40 Padres sinodales.

La cuenta @HolySeePress alcanzó los siguientes números (actualizados a 23 de octubre de 2015): 2,2 millones de visualizaciones; 1481 seguidores; 7600 *retweet*; 4174 *tweet* adjuntos a preferidos; 2883 clicks *tweeteados* a [synod15.vatican.va](https://www.synod15.vatican.va). Cf. *ibid.*, 584-587.

En cuanto a su extensión temporal, la Asamblea Ordinaria (4-25 de octubre de 2015) contempla una semana más de trabajos respecto a la Asamblea Extraordinaria (5-19 de octubre de 2014)²⁴.

Por la misma razón, la Asamblea Extraordinaria de 2014 sólo preveía una semana de trabajos de 10 *Circoli minori* a diferencia de las tres semanas de trabajos de 13 *Circoli minori* que prevé ahora la Asamblea Ordinaria de 2015.

Como se ve, se agregan 3 *Circoli minori* nuevos respecto de la Asamblea de 2014. Estos son: 4 *Circoli minori* en Inglés (antes hubo 3 en Inglés), 3 en Francés (anteriormente 2) y uno en Alemán (no hubo *Circolo minore* en Alemán en 2014).

Este aumento de 3 nuevos *Circoli minori* así como también del número de Padres sinodales que los componen se debe, evidentemente, a un mayor número de participantes respecto al anterior Sínodo.

Como decíamos, se percibe una diferencia notable respecto del número de participantes entre ambas Asambleas. Recordemos que la Asamblea Extraordinaria de 2014 estaba compuesta por 191 Padres sinodales según las categorías siguientes: 162 *ex officio*, 3 *ex electione* y 26 *ex nominatione pontificia*. Ahora, sin embargo, el número de participantes se ha incrementado considerablemente pasando a completar un total de 270 Padres sinodales, según las categorías siguientes: 42 *ex officio*, 183 *ex electione* (siendo la mayor diferencia) y 45 *ex nominatione pontificia*.

En relación al número de Congregaciones Generales también se notan diferencias. La Asamblea de 2014 contó con 15 Congregaciones Generales, a diferencia de las 18 Congregaciones Generales del 2015²⁵.

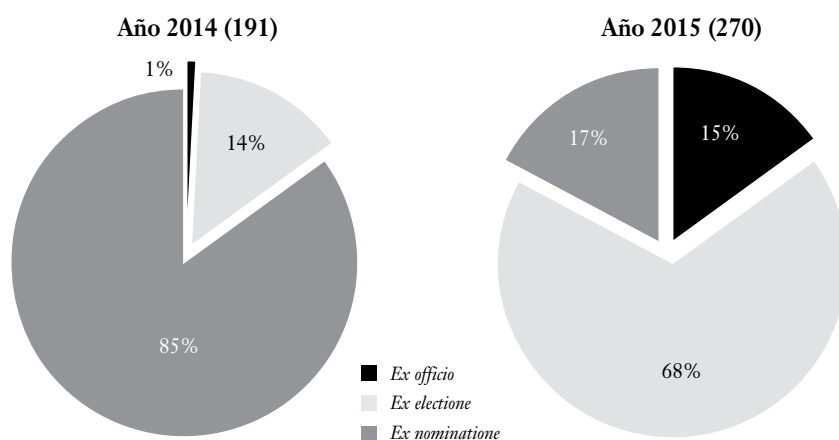
En cuanto a los Documentos, la Asamblea de 2014 contó con 5, que son: *Lineamenta* (con el cuestionario adjunto), *Instrumentum Laboris*, *Relatio ante disceptationem*, *Relatio post disceptationem*, *Relatio Synodi*. En cambio la Asamblea de 2015 contempla 3 documentos: *Lineamenta* (con el cuestionario adjunto), *Instrumentum Laboris* y *Relatio Finalis*.

²⁴ Evidentemente esta diferencia se comprende mejor por el carácter extraordinario de la Asamblea de 2014, la cual exige una actuación de mayor urgencia y celeridad en las cuestiones que se tratan. Cf. BENEDICTO XVI, *Ordo Synodi Episcoporum*, cit.

²⁵ No obstante, la Decimotercera Congregación General —que se celebró el 17 de octubre de 2015—, no trató propiamente del trabajo asambleario sino que consistió en un acto solemne conmemorativo del 50º aniversario de la institución del Sínodo de los Obispos. En la clausura del acto, el Santo Padre Francisco dirigió a los participantes un importante discurso relativo a la sinodalidad.

Con el fin de distinguir visualmente las principales diferencias entre ambas Asambleas Sinodales presentamos la siguiente tabla comparativa:

	A. Ext. 2014	A. Ord. 2015
Duración	5-19 octubre 2014 (2 semanas)	4-25 octubre de 2015 (3 semanas)
Participantes	191	270
<i>Ex officio</i>	162	42
<i>Ex electione</i>	3	183
<i>Ex nominatione</i>	26	45
Circoli minori	10	13 (novedad: Alemán)
Congregaciones Generales	15	18



4. DESARROLLO DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DEL SÍNODO DE LOS OBISPOS

Como ya se ha mencionado precedentemente en el apartado sobre la metodología, el *Instrumentum Laboris* es la herramienta clave para el desarrollo de esta Asamblea sinodal, gozne sobre el cual gira el trabajo de los Padres, tanto en las discusiones en el Aula, como luego en los trabajos grupales de los *Circoli minori*.

Recordemos que el documento de trabajo se compone de la *Relatio Synodi* de 2014 más las respuestas a las preguntas de los *Lineamenta*, publicadas y difundidas para conocimiento y profundización de todo el pueblo de Dios, y enviadas a los Sínodos de las Iglesias Orientales Católicas *sui iuris*, a las Conferencias Episcopales, a los Dicasterios de la Curia Romana y a la Unión de los Superiores Generales.

El *Cuestionario* anejo a los *Lineamenta* tuvo un gran éxito en su reflexión y profundización²⁶. Hubo numerosas *respuestas* de los organismos con derecho a responder –instituciones de la Curia, entre otras–, a estas se sumaron varias *observaciones* de parte de muchos fieles e innumerables *contribuciones* en congresos, simposios y publicaciones de parte de Universidades, Institutos, etc.

Una vez recopilada toda la información, la Secretaría General del Sínodo confeccionó el *Instrumentum Laboris* y éste se publicó en la Ciudad del Vaticano el día 23 de junio de 2015, algo más de tres meses antes del inicio de las jornadas sinodales.

El Sínodo comenzó con una Santa Misa solemne presidida por el Papa el domingo 4 de septiembre en la basílica de San Pedro. Esa celebración eucarística fue precedida, el día 3, de una vigilia de oración e invocación al Espíritu Santo donde estuvieron presentes todos los Padres sinodales.

El lunes 5 de octubre tuvo lugar la sesión inaugural acompañada de un discurso del Santo Padre, además de las intervenciones del Secretario General y del Relator General del Sínodo.

Inaugurada la Asamblea Ordinaria, los Padres sinodales abordaron en la primera semana «la escucha de los desafíos que afronta la familia» (puntos 6-36 del *Instrumentum Laboris*), la segunda semana estudiaron «el discernimiento de la vocación familiar» (puntos 37-68) y la tercera semana profundizaron en «la misión de la familia hoy» (puntos 69-147)²⁷. Estas tres partes del documento pretenden mostrar la continuidad entre las dos Asambleas, de modo que la Primera parte evoca más directamente la Asamblea de 2014, mientras que las partes Segunda y Tercera introducen la Asamblea de 2015,

²⁶ Las preguntas del *Cuestionario* se dividieron según las tres partes de la *Relatio Synodi*; de modo que la primera parte contó con 6 preguntas, la segunda parte con 16 y la tercera con 24, sumando un total de 46 preguntas. No obstante, no se ha publicado el porcentaje de respuestas que recibió la Secretaría General del Sínodo de los Obispos, a diferencia del número de respuestas al *Cuestionario* de 2014 que fue publicado.

²⁷ Cf. *Una guía para entender y seguir el sínodo de la familia...*, en Iglesia en directo [sitio web], cit.

con el propósito de ofrecer a la Iglesia y al mundo contemporáneo estímulos pastorales para una renovada evangelización²⁸.

Con el fin de facilitar la lectura, se presenta como novedad en el documento que figuren, además el texto de la *Relatio Synodi*, las integraciones hechas por la Secretaría General del Sínodo. De modo que el texto original de la *Relatio* se reconoce por el número entre paréntesis y por la referencia en cursiva²⁹.

Por último, mencionamos que, para efectos del presente trabajo y para facilitar al lector la exposición sistemática según los contenidos, analizaremos cada una de las tres partes del *Instrumentum Laboris* por separado, añadiendo después de cada parte, los informes de los *Circoli minori* correspondientes.

5. INTRODUCCIÓN A LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA POR EL SANTO PADRE FRANCISCO³⁰

Antes de entrar en el contenido y análisis del *Instrumentum Laboris*, quisiéramos exponer algunas de las ideas que aportó el Papa Francisco, a modo de introducción al Sínodo, el día 5 de octubre de 2015.

En primer lugar, recordemos que a lo largo de la Asamblea General Extraordinaria de 2014 el Santo Padre subrayó algunas directrices de actuación para los Padres sinodales durante aquellas jornadas de trabajo: vivir la *colegialidad* y *sinodalidad*, hablar con *parresía* y ser dóciles al Espíritu Santo.

De este modo, nada más comenzar el Sínodo de 2014, en el saludo inaugural durante la Primera Congregación General el Papa animaba a los Padres a «hablar con *parresía* y escuchar con humildad» sin miedo a que cada uno diera a conocer sus ideas sobre la familia y el matrimonio, asegurando que «la presencia del Papa es garantía de la fe y de la unidad»³¹.

El Papa Francisco dejó clara su voluntad de que los Padres intervinieran en el Aula y en las reuniones de los *Circoli minori* con absoluta libertad y valentía, sin cohibirse ni caer en respetos humanos de ningún género.

²⁸ Cf. Presentación del *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 390-391.

²⁹ Cf. *ibid.*, 391.

³⁰ Cf. FRANCISCO, *Saludo inaugural del Santo Padre Francisco durante la Primera Congregación General*, 5 de octubre de 2015. Cf. *ibid.*, 208-210.

³¹ Cf. FRANCISCO, *Saludo inaugural del Santo Padre a los Padres sinodales durante la Primera Congregación General de la III Asamblea General Extraordinaria* (2014).

Al final de la III Asamblea Extraordinaria –en el discurso de clausura–, el Papa destacó «la importancia del celo pastoral y doctrinal, de sabiduría, de franqueza, de valentía y de *parresía*»³² que habían mostrado los Padres a lo largo del mes de octubre de 2014.

Previnendo también de las «cinco tentaciones» del Sínodo, recordaba el Papa que «no habría estado bien la actitud de ‘quietista paz’ de los participantes, ni tampoco del endurecimiento hostil o del *buenismo* destructivo», ya que su presencia es garantía para todos «porque el Sínodo se desarrolla *cum Petro et sub Petro*»³³.

En este mismo contexto, durante su homilía de clausura al Sínodo Extraordinario, decía el Papa que «se ha sentido la fuerza del Espíritu Santo que guía y renueva a la Iglesia» celebrando así la «*sinodalidad y colegialidad*» vivida durante esas dos semanas de trabajo³⁴.

Al afrontar la XIV Asamblea Ordinaria del Sínodo de los Obispos, el Romano Pontífice quiso evocar las mismas directrices mencionadas en los párrafos anteriores. Porque siendo casi 80 Padres sinodales nuevos que no habían participado en la anterior Asamblea, quizás el Santo Padre deseara volver a animar a todos con estas líneas de actuación y, de otra parte, porque al insistir en las mismas ideas, se lograba una mayor adhesión.

En la introducción a la Asamblea Ordinaria de 2015, previa a comenzar los trabajos sinodales, el Santo Padre insistió en la *sinodalidad y colegialidad* que debía reinar en el ambiente, en la plena libertad para hablar valientemente con *parresía*, celo pastoral y doctrinal, sabiduría y franqueza; y en la actitud de docilidad a las mociones del Espíritu Santo para «dejarse conducir por el Dios que sorprende siempre»³⁵.

Finalmente, recordaba a todos los participantes que el Sínodo sería solamente un espacio para la acción del Espíritu Santo si «nos revestimos de *coraje apostólico, humildad evangélica y oración confiada*»³⁶.

³² Cf. FRANCISCO, *Discurso del Santo Padre en la Clausura de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos* (2014).

³³ *Ibidem*.

³⁴ Cf. FRANCISCO, *Homilía del Santo Padre en la Clausura al Sínodo Extraordinario* (2014).

³⁵ Cf. FRANCISCO, *Saludo inaugural del Santo Padre Francisco durante la Primera Congregación General...*, cit. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 209.

³⁶ Cf. *ibid.* «El *coraje apostólico* que no se deja asustar de frente a las seducciones del mundo, [...] y ni siquiera de frente al endurecimiento de algunos corazones. La *humildad evangélica* que sabe vaciarse de las propias convenciones y prejuicios para escuchar a los hermanos obispos y llenarse

Poniendo de relieve estas tres cualidades distintivas acababa el Papa Francisco su saludo inaugural y se abrían los debates en el Aula.

5.1. *Contenido de la primera parte del Instrumentum Laboris*

Vemos conveniente rescatar –entre muchos temas variados y múltiples problemáticas expuestas a lo largo de estos números–, aquellos que permiten agrupar, de algún modo, diversas cuestiones que afectan transversalmente a la familia y a sus individuos³⁷.

5.1.1. Temas de la primera parte agrupados según su contenido

- *Contexto cultural y antropológico actual*

En esta primera parte del *Instrumentum Laboris* se percibe una voluntad de concienciar o sensibilizar al lector acerca del panorama actual del hombre contemporáneo que afecta, indudablemente, al matrimonio y a la familia.

Los primeros números muestran una realidad sociocultural bastante cruda, ajena al proyecto salvífico de Dios y –tal vez–, con un tinte algo negativo. Y, aunque al inicio del documento, se subrayan dos aspectos positivos como son la mayor libertad de expresión y un reconocimiento más amplio de los derechos de la mujer y de los niños³⁸, sin embargo, sigue a continuación una

de Dios. Y la *oración confiada* que es la acción del corazón cuando escucha la suave voz de Dios que habla en el silencio».

³⁷ Si bien es cierto que el *Instrumentum Laboris* se publicó el 23 de junio de 2015 y los trabajos sinodales se iniciaron el 5 de octubre del mismo año, a partir de ahora y hasta la *Relatio Finalis* –como método de trabajo–, omitiremos la cronología de los textos, presentando los temas de la primera, segunda y tercera parte del *Instrumentum Laboris* por separado; y, a continuación, los respectivos informes de los *Circoli minori* respectivos.

De los treinta y seis números de esta primera parte (incluida la Introducción), once corresponden a la *Relatio Synodi* de 2014.

Esta parte está compuesta de cuatro capítulos que, a su vez, comprenden varios subapartados cada uno.

La Introducción –que no forma parte propiamente de la primera parte–, contiene cinco números. Los cuatro primeros están tomados textualmente de la *Relatio Synodi* de 2014. El n. 5 es el único novedoso: su contenido se centra en animar a la familia a tomar conciencia de su vocación divina, a ser misionera en el mundo actual, estar «en salida».

En esta primera parte encontramos dos citas al Magisterio reciente. [*Gaudium et Spes* n. 52, la familia en cuanto auténtica «escuela de humanidad [...] fundamento de la sociedad»; y *Evangelii Gaudium* n. 204, sobre el desafío económico actual]. Además hay tres citas del Papa: Audiencias generales y Discursos recientes acerca de la atención a algunos miembros de la familia.

³⁸ Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 6.

descripción algo pesimista de la realidad actual. Así por ejemplo, se dice que «sólo una minoría vive, sostiene y propone las enseñanzas de la Iglesia Católica sobre el matrimonio y la familia [...] los matrimonios disminuyen y crece el número de separaciones y divorcios»³⁹.

Por otra parte, se denuncia también el creciente «individualismo»⁴⁰, que lleva al hombre a aislarse en sí mismo, incapacitándolo para el compromiso y conduciéndolo al materialismo, al hedonismo y al consumismo desenfrenado⁴¹.

Desde una perspectiva más amplia, que afecta a muchas regiones del mundo, se trata el tema actual de las contradicciones sociales que, producto de diversas motivaciones –conflictos bélicos, eliminación de recursos, migraciones, violencia e inseguridad ciudadana, etc.–, acaban repercutiendo en el trabajo, generando pobreza y unos efectos económicos desfavorables que perjudican directamente a las familias y afectan a sus individuos concretos⁴².

• *Dificultades particulares en atención a algunos miembros de la familia*

El documento denuncia algunos comportamientos en la sociedad actual imbuida del individualismo ya mencionado y de políticas públicas muy alejadas del interés real de la protección de los más débiles de la sociedad. En efecto, se constata hoy en la sociedad, una suerte de ‘descarte’ de los más necesitados: discapacitados y enfermos, ancianos, mujeres y niños.

En este sentido, la falta de atención y cuidado social de los enfermos, de quienes sufren alguna discapacidad⁴³ y de los ancianos, están motivados, en gran medida, por la crisis económica, donde «los jóvenes son propensos a ignorar la vejez». Sin embargo, señala el *Instrumentum Laboris*, «los ancianos son

³⁹ Cf. *ibid.*, n. 7. A nuestro modo de ver, tal vez, esta realidad se puede sostener respecto de algunos países desarrollados de Europa y de América del norte, pero resulta al menos dudosa respecto a la Iglesia universal. En su momento veremos cómo algunos *Circoli minori* criticarán esta visión parcial –europeizante– y, a su entender, negativa.

⁴⁰ Cf. *ibid.*, nn. 6, 7, 8 y 35. Se califica el individualismo de «exasperado» y, en otros números, de «extremo».

⁴¹ Esta conducta cultural materialista también la advertía el Santo Padre Francisco en su Homilía de Apertura al Sínodo de 2015 cuando denunciaba «la paradoja que se vive hoy en un mundo globalizado en el que vemos tantas casas de lujo y edificios de gran altura, pero cada vez menos calor de hogar y de familia; [...] tantos medios sofisticados de diversión, pero cada vez más un profundo vacío en el corazón; muchos placeres, pero poco amor; tanta libertad, pero poca autonomía...». FRANCISCO, *Homilía de la Santa Misa de Apertura de la XIV Asamblea General Ordinaria*, 4 de octubre de 2015.

⁴² Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., nn. 9, 13, 14, 15, 24, 25, 26 y 27.

⁴³ Cf. *ibid.*, nn. 21-23.

una riqueza que no se puede ignorar [...] ellos constituyen la conjunción entre las generaciones y aseguran la transmisión de las tradiciones y costumbres»⁴⁴.

Por otra parte, se denuncia también la explotación de los niños y de la mujer que son objeto de discriminación, de violencia, de tráfico y de abusos⁴⁵.

Es posible que el documento de trabajo quiera hacer hincapié en algunos aspectos negativos relacionados con el tema de la mujer (emancipación de la mujer, redefinición de tareas, aborto, esterilización, deseo de tener un hijo a toda costa, etc.)⁴⁶; y, sin embargo, deje en la penumbra otros aspectos positivos. Tal vez quiera evidenciar e identificar estos problemas –sacarlos a la luz–, y así tomar las oportunas medidas y hacer frente a ellos.

En todo caso, esta «cultura de descarte» trae consigo muchas consecuencias en la sociedad, siendo una de ellas el abandono de los más desfavorecidos y, como fruto, la tristeza y la soledad.

En la ya mencionada homilía de apertura a la XIV Asamblea General Ordinaria, el Papa alertaba frente a este abandono y soledad en que viven algunos miembros desprotegidos de la familia: «Pienso en los ancianos abandonados incluso por sus seres queridos y sus propios hijos; en los viudos y viudas; en tantos hombres y mujeres dejados por su propia esposa y por su propio marido [...]; en los emigrantes y los refugiados que huyen de la guerra y la persecución; y en tantos jóvenes víctimas de la cultura del consumo, del usar y tirar: la cultura del descarte»⁴⁷.

Por último, se relacionan el valor de la vida y el uso de la biotecnología. Es decir, se previene frente a la revolución de la biotecnología en el ámbito de la reproducción humana en la medida que «introduce la técnica de manipular el acto de engendrar, convirtiéndolo en independiente de la relación sexual entre hombre y mujer»⁴⁸.

⁴⁴ Cf. *ibid.*, nn. 9, 17, 18, 20. Este último número trata sobre el luto en la familia y el modo adecuado de afrontarlo.

⁴⁵ Cf. *ibid.*, nn. 8, 29 y 30. Esta situación habrá que matizarla dependiendo del área geográfica concreta o de la región específica de que se trate, puesto que los abusos y explotaciones varían de un país o región a otro. No se da la misma situación en los países occidentales desarrollados que en los países en vías de desarrollo de África, Asia y algunos del centro y sur de América.

⁴⁶ Cf. *ibid.*, n. 30.

⁴⁷ FRANCISCO, *Homilía de la Santa Misa de Apertura de la XIV Asamblea General Ordinaria*, cit.

⁴⁸ Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 34. En este contexto, da la impresión que el *Instrumentum Laboris* desconoce el aporte positivo y toda la riqueza de la evolución médica en favor de los no nacidos que en el campo de la biotecnología se ofrece, por ejemplo, a las personas que presentan dificultades en la gestación; o en las oportunidades lícitas que podrían alcanzar los matrimonios

Frente al panorama de dificultades, el mismo Santo Padre sentenciaba: «parecería que las sociedades más avanzadas son precisamente las que tienen el porcentaje más bajo de tasa de natalidad y el mayor promedio de abortos, de divorcios, de suicidios y de contaminación ambiental y social»⁴⁹.

Son palabras duras, sin lugar a dudas, que inducen a la reflexión y a replantearse un cambio de actitud, a dar un golpe de timón y rectificar, si es preciso, el rumbo de la sociedad en la que cada uno vive.

- *Madurez y afectividad*

A pesar de que pocos números de esta primera parte tratan directamente de la afectividad y de la madurez, en los *Circoli minori* muchos informes tratan estas materias pues juegan un papel importante en la formación de los jóvenes de cara al matrimonio y a la familia.

El documento asume la «importancia de la vida afectiva» (que ya estaba presente en el n. 9 de la *Relatio Synodi* y que ahora se recoge en el capítulo IV de esta primera parte).

Actualmente, en efecto, se considera importante alcanzar una «maduración de la dimensión emocional»⁵⁰ que permita tomar decisiones acertadas y más libres respecto del futuro; no sólo en el momento de elegir qué estudios realizar o porqué trabajo optar sino, sobre todo, qué tipo de relaciones interpersonales conviene elegir y cómo tener éxito en ellas.

En este sentido, es necesario buscar el cuidado de la propia persona con el fin de «vivir en sintonía con las propias emociones y los propios sentimientos» para superar los altibajos sentimentales y dotar de mayor seguridad a las personas «buscando relaciones afectivas de calidad»⁵¹ que lleven a valorar la importancia de un compromiso estable y duradero.

- *Algunas sugerencias concretas por parte de la familia, de la Iglesia y del Estado*

Por último, señalamos algunas medidas concretas que presenta la primera parte del *Instrumentum Laboris* y que exigen una conducta determinada del Estado, de la Iglesia y de la familia. Se trata de una llamada a la responsabili-

que no pueden tener descendencia sin ayuda de la técnica, etc. Posiblemente, el documento no considera estos aspectos positivos porque su interés sea subrayar los problemas existentes en esta área de la ciencia para luego descubrir las soluciones posibles.

⁴⁹ FRANCISCO, *Homilía de la Santa Misa de Apertura de la XIV Asamblea General Ordinaria*, cit.

⁵⁰ Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., nn. 31-33.

⁵¹ *Ibid.*, n. 33.

dad en los desafíos de la familia en el mundo contemporáneo y en la sociedad actual.

De parte del Estado se exigen, en primer lugar, unas «políticas familiares adecuadas» que sostengan a la familia, reconociendo su valor público en la sociedad y para la sociedad. En este contexto, se «sugiere considerar la relación entre la asistencia social y la acción compensatoria de la familia»⁵² para redistribuir los recursos y mejorar la equidad social, compensando a aquellas que estén más necesitadas.

En segundo lugar, el documento hace un llamamiento a la responsabilidad del Estado frente a la precariedad laboral, con el objeto de «crear unas condiciones legislativas y laborales adecuadas para garantizar el futuro de los jóvenes»⁵³ y, así, ayudarles a realizar el proyecto de formar una familia.

Por parte de la Iglesia, se exige un mayor compromiso e inclusión; por ejemplo, respecto al papel determinante de las mujeres en la Iglesia: «su intervención en los procesos de decisión; su participación, no sólo formal, en el gobierno de algunas instituciones; su participación en la formación de los ministros ordenados»⁵⁴.

Finalmente se exige, tanto de las familias como de la Iglesia, una mayor implicación en la formación afectiva y en la madurez. La formación afectiva de los jóvenes demanda una mejor preparación de los agentes pastorales: que posean no sólo un conocimiento en profundidad de la Escritura y de la doctrina católica; sino que, a su vez, estén dotados de instrumentos pedagógicos, psicológicos e incluso médicos adecuados⁵⁵.

5.1.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la primera parte del documento

Ya se ha mencionado la metodología adoptada para la XIV Asamblea General Ordinaria y el *modus operandi* de los *Circoli minori*. Recordemos que, para cada parte del *Instrumentum Laboris*, se celebraron trece sesiones de los *Circoli minori*. Al final de cada una de ellas, se elaboraron informes –con las respectivas enmiendas⁵⁶ aprobadas por cada grupo–, que, posteriormente, fueron pre-

⁵² *Ibid.*, n. 12.

⁵³ *Ibid.*, n. 13.

⁵⁴ *Ibid.*, n. 30.

⁵⁵ Cf. *ibid.*, n. 32.

⁵⁶ «*Modi*» en italiano.

sentados en el Aula a través de una relación y entregados, oportunamente, a la Secretaría General del Sínodo⁵⁷.

La primera sesión de trabajo de los *Circoli minori* tuvo lugar la tarde del martes 6 de octubre de 2015, con el fin de elegir a los Moderadores y Relatores de cada grupo⁵⁸. Concluida la elección, dio comienzo a la discusión sobre esta primera parte.

Los Padres sinodales reunidos en los *Circoli minori* trabajaron intensamente el documento durante tres días seguidos y, finalmente, el 9 de octubre, durante la Cuarta Congregación General, tuvo lugar la primera relación y entrega de informes.

A continuación presentamos aquellos temas de la primera parte que, a nuestro modo de ver, coinciden fundamentalmente en varios informes de los *Circoli minori*⁵⁹.

- *Método, lenguaje, estilo y traducción del texto*

La mayoría de los Padres sinodales mencionaron en sus informes aspectos relativos al método utilizado para la composición del texto, al lenguaje empleado, y al estilo de la redacción o de la traducción a las distintas lenguas.

Expondremos, en primer lugar, algunas críticas respecto del método utilizado en el *Instrumentum Laboris*; luego en relación con el estilo y el lenguaje; y por último, haremos algunas observaciones sobre la traducción del texto.

En relación con el método empleado en la Asamblea General, y concretamente en cuanto al tiempo para abordar las distintas cuestiones, el ‘*Circolo Francés A*’ consideraba adecuados los momentos dedicados al grupo para discutir los distintos asuntos; sin embargo, entendía que «los próximos quince días serán insuficientes para satisfacer todo este programa», dada la extensión y profundidad de los temas.

El ‘*Circolo Francés C*’, por su parte, también consideró oportuno el tiempo entregado a los *Circoli minori* con el nuevo método de trabajo del Sínodo, a

⁵⁷ Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 59.

⁵⁸ Omitiremos la lista de nombres de los Moderadores y Relatores de cada uno de los *Circoli minori* para no alargarnos; estos pueden verse en cf. *ibid.*, 60-63. También en *Bolletino della Sala Stampa della Santa Sede*, Synod15 [sitio web], Elenco dei Moderatori e dei Relatori dei Gruppi (I sessione), 07.10.2015, [B0764].

⁵⁹ Recordemos que los informes están expresados en la lengua original de cada *Circolo minore*. En el presente trabajo, el tenor de esas intervenciones en otros idiomas, se han vertido al castellano. La traducción es propia.

través de «intervenciones más cortas y mejor orientadas a la gran asamblea». Sin embargo, en cuanto al empleo de la Sagrada Escritura y de la Tradición de la Iglesia, como metodología del texto, varios grupos echaron en falta mayor presencia de citas y referencias. Así, en su informe, el ‘*Circolo* Inglés A’ manifestó que «faltó hacer referencia a la Sagrada Escritura y a la Tradición en esta parte del documento para seguir una metodología adecuada» y añadía que los signos de los tiempos se leen a la luz del Evangelio.

Semejante análisis hicieron los *Circoli* «Inglés B» e «Italiano B» indicando en sus informes que «faltó hacer más referencias a las Escrituras [...] y más citas de los Padres de la Iglesia».

Por otra parte, y volviendo al método del texto, resulta interesante la apreciación del ‘*Circolo* Francés B’ que subrayó «la necesidad de examinar cuidadosamente las causas de las perturbaciones que afectan a la familia y, a través de ellas, a la sociedad» para no quedarse simplemente en una descripción superficial de los hechos, sino ir a las raíces que dan razón de ellos.

Finalmente, se preguntaba el ‘*Circolo* Inglés D’ a quién está dirigido el documento final: «¿Estamos escribiendo para el Santo Padre, a las familias de la Iglesia, o al mundo?». Y respondía que, al no saber a quién se dirige el documento final, se sentían limitados en su «capacidad de responder a las cuestiones del texto». En conclusión, si el documento estuviera destinado al público en general, «consideramos que las historias de la vida familiar, o la vida de los santos, junto con ilustraciones deben ser incluidos para hacer el material más convincente».

Atendiendo ahora al estilo y al lenguaje del documento, algunos *Circoli* entendieron que, a veces, resultaba muy técnico, complicado y barroco, con demasiadas oraciones subordinadas y palabras equívocas que pueden sacar de contexto las frases⁶⁰. Y, por el contrario, se trataría, justamente, de redactar un documento con un lenguaje sencillo, accesible a las familias, que refleje la intervención y contribución de éstas en el proceso sinodal para así llegar a más personas, hombres y mujeres, sin excluir a nadie⁶¹.

Asimismo, algunos Padres identificaban ciertos «peligros» respecto al estilo del texto, por ejemplo, el peligro de hablar de las «familias en abstracto

⁶⁰ Cf. *Circoli* ‘Italiano B’; ‘Italiano C’. Y el ‘*Circolo* Alemán’ añadía: «con frecuencia las frases son demasiado largas, se aconseja acortar los párrafos. Incluso el estilo barroco molesta. En general se trata de prestar atención a frases más cortas y contenidos más organizados».

⁶¹ Cf. *Circoli* ‘Francés B’; ‘Inglés B’; ‘Inglés D’.

como si fuera una realidad externa a nosotros»⁶², sin considerarla como una pieza elemental, concreta e individual; o el peligro de recurrir a frases hechas (*Evangelio de la familia* o *la Iglesia doméstica*) que, en su día, cuando surgieron, eran palabras iluminadoras y efectivas pero que se han convertido en lugares comunes carentes de su significado original⁶³.

Por último, en lo referente a la traducción del texto, algunos grupos se quejaron de un cierto descuido, debido a que el texto traducido «no siempre concuerda con el original italiano»⁶⁴. En este contexto, algunos miembros del ‘*Circolo* Inglés D’ se mostraron preocupados de que la traducción al inglés pueda «no ser fiel al texto oficial en italiano».

No obstante, el *Circolo* Alemán fue más agudo, indicando un doble problema de traducción: la traducción literal del texto italiano y la traducción de los contenidos culturales. Y concluía: «en la traducción del texto final es necesario utilizar un buen estilo con una línea lógica clara con el fin de hacer agradable la lectura, por eso la traducción no debe ser *mutatis mutandis* sino inter-lineal».

- *Carácter negativo del documento*

Tal como veníamos adelantando en la exposición sobre el contenido del documento, después de estudiar cada uno de los trece informes, nos llamó la atención que diez de ellos coincidieran en el carácter negativo de la primera parte del *Instrumentum Laboris*.

Sobre este argumento, tal vez resultaría más conveniente que el texto hablara «de *luces* y de *sombras* en vez de *crisis*» –como recordaba el ‘*Circolo* Inglés A’– prestando «más atención a la reflexión teológica sobre los matrimonios fieles, que tan a menudo viven heroicamente un auténtico testimonio de la gracia»⁶⁵ que hacer, por el contrario, un análisis de las dificultades –cosa siempre más sencilla–, pero que deja un sabor negativo en el lector⁶⁶. Es sabido que «en todas partes hay problemas, dificultades y sufrimientos», pero también hay familias que viven felizmente su enraizamiento en Cristo y en la fe optimista⁶⁷.

⁶² Cf. ‘*Circolo* Francés C’.

⁶³ Cf. ‘*Circolo* Inglés C’. «Nos pareció –añade el *Circolo*– que puede ser una buena cosa si se les da un descanso y optamos por usar un lenguaje más accesible para quienes no están familiarizados con nuestro vocabulario particular».

⁶⁴ Cf. ‘*Circolo* Español B’.

⁶⁵ Cf. ‘*Circolo* Inglés A’.

⁶⁶ Cf. ‘*Circolo* Inglés B’.

⁶⁷ Cf. ‘*Circolo* Francés A’.

Por eso, en comparación con la Asamblea Extraordinaria de 2014, llama la atención «un análisis de la situación caracterizada por un tono negativo»⁶⁸, donde el lenguaje de estilo normativo prevalece sobre un tono positivo⁶⁹.

No es menos cierto, en efecto, que hay *fuerzas negativas* trabajando en este momento de la historia, pero esa visión está lejos de ser una visión completa de la realidad; se debería ofrecer una lectura más optimista y menos negativa de la historia actual, y motivos no faltan: hay muchas personas jóvenes que todavía quieren casarse, familias notables, ejemplares y heroicas, muchas de ellas cristianas. Hablar positivamente de la historia no implica caer en una especie de negación de la realidad o taparse los ojos frente a ella, sino ver con los ojos de Dios⁷⁰. Se trata, en definitiva, de abordar los problemas partiendo de los aspectos positivos que dan esperanza y, luego, dar paso a los fallos que se deben mejorar⁷¹.

En esa línea, el ‘*Circolo Italiano A*’ animaba a «mantener el estilo de acercamiento» ante los desafíos que presenta la realidad familiar, empezando siempre por los datos positivos y la presencia de Dios –incluso en esta hora–, sin ignorar o suavizar la realidad y la gravedad de los elementos adversos⁷².

¿Cómo acometer este desafío? Primero, partiendo de los hechos positivos –las esperanzas, el futuro de la juventud y la vida ejemplar de tantos matrimonios fieles–; y en segundo lugar, con la descripción de la realidad, por muy cruda que pueda parecer a veces. De esta manera, tal vez se logre en el lector una visión más objetiva y desapasionada cuya consecuencia sea enfrentar, con optimismo y valentía, los desafíos sobre el matrimonio y la familia. De no ser así, posiblemente rondará –entre los lectores del documento– el riesgo, siempre latente, de ignorar el texto; de abandonar su lectura; o, en el peor de los casos, de provocar un pesimismo amargo motivado por una larga lista de aspectos negativos y de problemas sociales que sofocan la visión alegre de la familia basada en la visión bíblica y en la confianza en la filiación divina⁷³.

⁶⁸ Cf. ‘*Circolo Francés B*’.

⁶⁹ Cf. ‘*Circolo Alemán*’.

⁷⁰ Cf. ‘*Circolo Inglés C*’.

⁷¹ Cf. ‘*Circolo Inglés D*’.

⁷² Cf. *Circoli* ‘Italiano A’ e ‘Italiano C’.

⁷³ Cf. ‘*Circolo Inglés D*’. Al concluir este asunto se lee: «la enorme nube de desafíos que impregnan la primera sección del texto crea involuntariamente un sentido de desesperación pastoral». El desafío, por el contrario, es darle al texto un lenguaje de esperanza que destaque el «sí» de la Iglesia. Cf. ‘*Circolo Español B*’.

- *Visión parcial de la realidad o europeización generalizada*

Algunos de los trece informes criticaron el carácter parcial del *Instrumentum Laboris*, «europeizado» o «regional» de los problemas que acechan al matrimonio y a la familia.

Así las cosas, el ‘*Circolo* Francés A’, compuesto por Padres sinodales de varias regiones y culturas diversas (África, Oriente Medio y Próximo, Francia, Suiza y Canadá), pero unidos por el mismo idioma (el francés). Subrayaba que «no es bueno que el Sínodo gire solamente en torno a los problemas y las crisis que afectan a las familias en Occidente»⁷⁴.

Percepción semejante tuvo el ‘*Circolo* Francés B’ –también compuesto por Padres de diferentes procedencias–. De modo unánime manifestaron «que el texto se caracterizó por una visión problemática muy *europaea* [...], siendo demasiado arriesgado el hecho de analizar las situaciones a través de un sólo prisma»⁷⁵. Y, aunque el informe del ‘*Circolo* Inglés A’ ratificaba su «preocupación por una mentalidad excesivamente ‘eurocéntrica’ o *Western* en la redacción actual del texto», a su vez animaba a adquirir un tono cultural global, abierto a la riqueza y las experiencias reales de las familias de hoy, en las diversas naciones, culturas y continentes⁷⁶.

Ese sentido de la diversidad llevó al ‘*Circolo* Inglés C’ a preguntarse si era preferible el análisis y discusión a nivel local o regional, o bien, a nivel mundial⁷⁷. Coincidiendo, de este modo, con el análisis del ‘*Circolo* Español B’, cuya enmienda fue la de «hacer un análisis diferenciado»⁷⁸ para dotar al documento sinodal de las perspectivas culturales propias de cada región.

Con todo, al ‘*Circolo* Inglés D’ le parecieron de poco alcance ciertas secciones del documento, excesivamente inspiradas en las preocupaciones de Europa occidental y América del Norte, en lugar de ofrecer una presentación certera de la situación mundial⁷⁹. Parecer que también resultó corroborado

⁷⁴ Cf. ‘*Circolo* Francés A’. Los miembros del *Circolo* concluían, respecto a la interculturalidad del grupo, que «las palabras de la lengua francesa no siempre adoptan el mismo sentido y significado de un lado y otro del Atlántico o el Mediterráneo».

⁷⁵ Cf. ‘*Circolo* Francés B’.

⁷⁶ Cf. ‘*Circolo* Inglés A’. En esta misma línea, el ‘*Circolo* Inglés D’, criticó la «tendencia para ver el mundo con ojos mayoritariamente occidentales».

⁷⁷ Cf. ‘*Circolo* Inglés C’.

⁷⁸ Cf. ‘*Circolo* Español B’.

⁷⁹ Cf. ‘*Circolo* Inglés D’. Además, algunos de los miembros del grupo pensaron que términos como *naciones en desarrollo* y *países avanzados* eran condescendientes e inapropiados para un documento de la Iglesia.

por el ‘*Circolo Italiano C*’ que hablaba de un tenor marcado por una *textura* fuertemente occidental (Europa y América del Norte), especialmente en la descripción de los problemas y retos que plantea la secularización y el individualismo que caracteriza a la sociedad de consumo. Sin embargo, y como contrapunto, la presencia en el *Circolo* de Padres sinodales de Europa del Este, América Latina y otros países de África y del Cercano Oriente también «nos ha recordado –en palabras del grupo–, que existen otras perspectivas que deben ser incorporadas» en el texto final, para lograr una visión de conjunto más global e imparcial⁸⁰.

- *Ideología de género*

Ciertamente el *Instrumentum Laboris* afrontó variados temas y problemas del mundo actual. Al mismo tiempo, llama la atención que pocos grupos quedaran indiferentes frente a las dificultades que la ideología de género plantea. Es ésta una cuestión que preocupa, cada vez más, a los Padres de distintas regiones del mundo.

Y, a pesar de que los informes de los *Circoli minori* no señalaran directamente en qué consiste esta ideología, el ‘*Circolo Francés C*’ se aproxima, de algún modo, a dar una visión acerca de su origen y evolución, cuando dice que «las *ideologías de género* se desarrollaron en la sociología y la filosofía, tratando de analizar algunos fenómenos humanos y sociales que pudieran enriquecer nuestra comprensión del mundo»⁸¹. Sin embargo, cuando estas teorías se convierten en absolutos, tienden a producir un único sistema de pensamiento que quiere barrer con todo lo que se conoce⁸².

A continuación, algunos informes traen a colación algunos riesgos o consecuencias perniciosas que puede producir esta ideología; pues –como toda ideología–, intenta imponer, a toda costa, un único punto de vista. Entre esos riesgos, se señala la negación de «la relación entre la identidad de género y la condición sexual biológica», cuyo resultado conduce a la disolución familiar, a la negación de la paternidad y del amor humano, que es lo más noble y humano del ser sexuado⁸³.

⁸⁰ Cf. ‘*Circolo Italiano C*’.

⁸¹ Cf. ‘*Circolo Francés C*’.

⁸² *Ibidem*.

⁸³ *Ibidem*.

El segundo riesgo señalado es el impacto negativo que la ideología de género produce «en los programas educativos de muchos países»⁸⁴, provocando mudanzas antropológicas en la familia, que son más profundas de lo que imaginamos⁸⁵, muchas veces, orquestadas por organizaciones internacionales que imponen su contenido *ideológico* desconociendo los valores propios de otras culturas⁸⁶. De ahí la necesidad de ofrecer a las familias ayudas para recuperar «su derecho original a la educación de los niños, en el diálogo responsable con los demás temas educativos»⁸⁷.

Para prevenir estos riesgos, hace falta una seria reflexión sobre la ideología de género⁸⁸, que ponga límites al feminismo y que involucre a la Iglesia, para así «valorar la dignidad y el papel del hombre y la mujer en su igualdad y en su diferencia»⁸⁹, es decir, en la plenitud de su masculinidad y feminidad.

- *Responsabilidad de la Iglesia y del Estado frente a los más desprotegidos de la sociedad: ancianos, mujeres y niños, inmigrantes y discapacitados*

Dejando a un lado otras cuestiones que se apuntan en la primera parte del *Instrumentum Laboris* (como, por ejemplo, la biotecnología o la reflexión acerca de la afectividad y la madurez); hemos optado por centrar la atención en aquellos puntos en los que coinciden la mayoría de los Padres: los desprotegidos de la sociedad. Motivo de preocupación de la Iglesia y de los gobiernos, y el último tema a exponer en esta primera parte.

Después de estudiar atentamente los informes de los *Circoli minori*, vemos necesario distinguir dos ámbitos para abordarlo adecuadamente. En pri-

⁸⁴ Cf. 'Circolo Italiano A'.

A este respecto hacía referencia el Papa Francisco a los obispos de Polonia: «Estamos viviendo un momento de aniquilación del hombre como imagen de Dios [...]. En Europa, América, América Latina, África, en algunos países de Asia, hay verdaderas colonizaciones ideológicas. Y una de estas –lo digo claramente con ‘nombre y apellido’–, es el *gender*. Hoy a los niños –¡a los niños!– en la escuela se les enseña esto: que cada uno puede elegir el sexo. ¿Por qué enseñan esto? Porque los libros son los de las personas y de las instituciones que dan el dinero. Son las colonizaciones ideológicas, sostenidas también por países muy influyentes. Y esto es terrible». Cf. FRANCISCO, *Discurso a los obispos de Polonia con ocasión de la XXXI Jornada Mundial de la Juventud*, en vatican.va [sitio web], 27/07/2016. <https://w2.vatican.va/content/francesco/es/speeches/polonia-vescovi>.

⁸⁵ Cf. 'Circolo Español B'.

⁸⁶ Cf. 'Circolo Francés B'.

⁸⁷ Cf. 'Circolo Italiano C'.

⁸⁸ Cf. 'Circolo Inglés D', también al interior de la Iglesia.

⁸⁹ Cf. 'Circolo Italiano B'.

mer lugar, el ámbito de responsabilidad del Estado y de las autoridades públicas que, a través de políticas públicas y sociales, deben proteger a la familia y a sus miembros más desfavorecidos; así como, la responsabilidad de la Iglesia y de las comunidades de fe ante estas personas. Y, en segundo lugar, el ámbito de los miembros más indefensos de la sociedad: inmigrantes, ancianos, discapacitados, mujeres y niños.

Respecto del primer ámbito, el ‘*Circolo* Francés B’ recordaba en su informe que los responsables del bien común de la sociedad y de la familia –como bien básico–, son «las autoridades públicas y los políticos» a quienes corresponde fomentar «políticas familiares, sociales y educativas para apoyar y animar a la familia, y dar prioridad a los más desfavorecidos»⁹⁰. De la misma manera, el ‘*Circolo* Inglés A’ hacía una «llamada a las comunidades de fe y a los gobiernos [...] a potenciar, con políticas públicas, la vida familiar» y a tomar decisiones de modo que promueva el bien común⁹¹.

Pues bien, la política social debería tener un «interés prioritario por sus efectos en las familias»; es más, una buena política social debe comenzar con una indicación de dónde se encuentran las periferias sociales de cada comunidad, más que hacer un simple análisis económico, ya que los problemas sociales como la vivienda inadecuada, el desempleo, la migración, la drogadicción, el costo de la crianza de los niños, tienen a la familia como principal víctima⁹².

Teniendo en cuenta lo que ya se ha dicho, vemos interesante subrayar la mención que hizo el ‘*Circolo* Italiano B’ acerca de la necesidad de un «cambio en la práctica de las organizaciones internacionales que condicionan su ayuda para el desarrollo de los países más pobres en relación a sus políticas de población». No cabe duda de que esas prácticas perjudican directamente a los más necesitados de los países pobres⁹³.

Pasemos ahora al segundo ámbito: los miembros más desprotegidos de la sociedad. Varios informes llaman a reflexionar y a actuar ante los desafíos y retos de la discapacidad, la atención y cuidado de los ancianos, el problema de los migrantes que tienen que huir, las familias pertenecientes a las Iglesias

⁹⁰ Cf. ‘*Circolo* Francés B’.

⁹¹ Cf. ‘*Circolo* Inglés A’.

⁹² Cf. ‘*Circolo* Inglés B’; la experiencia de los miembros del grupo, sobre esta cuestión, era clara: «las políticas pueden intentar cambiar las estructuras, pero la política por sí sola no cambia los corazones».

⁹³ Cf. ‘*Circolo* Italiano B’.

orientales católicas, donde la emigración –libre o coaccionada–, tendrá fuertes consecuencias sobre la presencia de los cristianos en Oriente Medio⁹⁴.

En efecto, los más desfavorecidos de la sociedad se convierten, muchas veces –entiéndase bien la expresión– en una «carga» para las familias que no se ven apoyadas con políticas públicas y sociales adecuadas. La impresión es que, a veces, se les abandona a su suerte, justamente cuando están tan necesitadas de apoyo económico, humano y moral⁹⁵.

Entre los desprotegidos, los Padres sinodales prestan especial atención a los inmigrantes. A juicio del ‘*Circolo Italiano B*’, el fenómeno migratorio actual que afecta a muchas personas en diferentes partes del mundo, a causa de la guerra, la pobreza o el deseo de una vida mejor, demanda, de parte de las familias, una acogida particular en las Iglesias. Por lo tanto, el acompañamiento de los migrantes y refugiados requiere una atención específica pastoral y de colaboración –entre la Iglesia de origen y la Iglesia anfitriona–. El respeto de las diferentes culturas y religiones, de los que emigraron y los que dan la bienvenida, constituye una de las condiciones esenciales para una integración que conduce a una coexistencia pacífica⁹⁶.

En este contexto de ayuda de la Iglesia, se ve la necesidad de buscar los modos de cuidar a las personas con discapacidad, que son parte de la comunidad cristiana, promoviendo caminos eclesiales en la catequesis y la liturgia, para ofrecerles una cálida acogida por parte de las comunidades cristianas⁹⁷.

• *Corolario de los Circoli minori sobre la primera parte*

Sin ánimo de adelantar conclusiones finales, vemos oportuno reunir las principales ideas deducidas de los informes de los grupos de trabajo.

Como telón de fondo, en los informes de los Padres prevalece un tono predominantemente pastoral que se manifiesta en la «necesidad de examinar cuidadosamente las causas de las perturbaciones que afectan a la familia y, a

⁹⁴ Cf. ‘*Circolo Francés B*’. El ‘*Circolo Inglés A*’, por su parte, destacó la necesidad de prestar atención a las familias cuyos miembros presentan discapacidades y necesidades especiales.

⁹⁵ Aquí se encuentran las familias con viviendas inadecuadas, con trabajos absorbentes y mal remunerados, con desempleo; familias inmigrantes; familias que tienen a su cargo personas con discapacidad y/o ancianos, con personas viudas, o con personas que se encuentran al final de su vida; familias con padres o hijos sumidos en la drogadicción, alcoholismo, juego, pornografía, etc; familias con problemas que afectan a los niños y a las mujeres: maltrato, abuso, violencia, etc. Cf. *Circolo* ‘Inglés B’; ‘Italiano A’; ‘Italiano C’; ‘Español A’.

⁹⁶ Cf. ‘*Circolo Italiano B*’.

⁹⁷ Cf. ‘*Circolo Italiano C*’.

través de ellas, a la sociedad»⁹⁸, comenzando por descubrir los hechos positivos –las esperanzas, el futuro de la juventud y la vida ejemplar de tantos matrimonios fieles–, para luego dar paso a la descripción de la realidad, por muy cruda que pueda parecer a veces⁹⁹.

Esta realidad –para que sea objetiva y acertada– debe ser analizada de modo global, considerando las situaciones familiares de la mayor parte de las regiones del mundo, con una visión universal de la Iglesia, sin ceñirse a los problemas que afectan sólo a los países desarrollados de Europa Occidental o de América del Norte¹⁰⁰, ya que «no es bueno que el Sínodo gire solamente en torno a los problemas y las crisis que afectan a las familias en Occidente»¹⁰¹, pues es «arriesgado analizar las situaciones a través de un sólo prisma»¹⁰².

El tono pastoral que mencionábamos se revela, en los informes de esta primera parte, en dos líneas concretas de actuación: la responsabilidad de la Iglesia y del Estado frente a los más desprotegidos de la sociedad, y la lucha contra la ideología de género.

En relación con la responsabilidad de la Iglesia y del Estado frente a los más desprotegidos de la sociedad, varios Padres¹⁰³ señalan la urgencia con que el Estado y las autoridades públicas, a través de políticas sociales, protejan a la familia y a sus miembros más desfavorecidos¹⁰⁴ y, de la misma manera, exigen a la Iglesia y a las comunidades de fe, un mayor compromiso ante los ancianos, mujeres y niños, inmigrantes y discapacitados. Sin embargo, a la luz de los acontecimientos del tiempo presente, se demanda hoy una especial urgencia pastoral con los inmigrantes y sus familias desplazadas¹⁰⁵.

En relación con la segunda línea de actuación, destaca la urgencia pastoral por contrarrestar la creciente ola del llamado *gender*¹⁰⁶.

⁹⁸ ‘Circolo Francés B’. Asimismo, para examinar esas ideas *cuidadosamente* se requiere tiempo, como hizo ver el ‘Circolo Francés A’, que consideró «insuficiente» el que tenían para satisfacer todo el programa expuesto. Y, por otro lado, sería conveniente un texto genuino, que coincidiera con el original (sin traducciones inexactas), cosa que denunciaron los *Circoli* ‘Español B’; ‘Inglés D’ y ‘Alemán’.

⁹⁹ Cf. *Circolo* ‘Inglés D’; ‘Español B’ e ‘Inglés A’.

¹⁰⁰ ‘Circolo Inglés D’ y ‘Circolo Italiano C’.

¹⁰¹ ‘Circolo Francés A’.

¹⁰² ‘Circolo Francés B’.

¹⁰³ Cf. *Circoli* ‘Francés B’; ‘Inglés A’.

¹⁰⁴ Cf. *Circoli* ‘Inglés B’; ‘Italiano A’; ‘Italiano C’; ‘Español A’.

¹⁰⁵ Cf. ‘Circolo Italiano B’.

¹⁰⁶ Cf. *Circoli* ‘Francés C’; ‘Italiano A’.

Por consiguiente, se precisa ofrecer a las familias ayudas para recuperar «su derecho original a la educación de los niños, en el diálogo responsable con los demás temas educativos»¹⁰⁷, en donde los padres se vean libres de optar por la formación que reciban sus hijos.

5.2. *Contenido de la segunda parte del Instrumentum Laboris*

La segunda parte del *Instrumentum Laboris* titulada «el discernimiento de la vocación familiar» es la parte más breve de las tres, pero no por eso menos importante¹⁰⁸. De hecho, encontramos varios números que subrayan, de un modo u otro, diversos valores positivos de la familia, con una manera de enfocar los desafíos del Sínodo a través de una lente más esperanzadora, optimista y menos dramática.

5.2.1. Temas de la segunda parte agrupados según su contenido

- *La pedagogía divina y la indisolubilidad*

La referencia a la pedagogía divina surge casi espontánea, ya que el título del primer capítulo de esta parte se denomina: «familia y pedagogía divina». En él se va dibujando el plan de Dios para la humanidad, a través de la alianza

¹⁰⁷ ‘*Circolo Italiano C*’.

¹⁰⁸ La segunda parte está dividida en tres capítulos –compuestos a su vez de varios subtítulos cada uno–, integrando un total de 31 números (5 números menos que la Introducción y primera parte), de los cuales 17 están tomados textualmente de la *Relatio Synodi* de 2014 (6 números más que la primera parte).

Otra diferencia notoria respecto de la primera parte, es el aumento considerable de citas de la Sagrada Escritura (de hecho, la primera parte no contiene citas de la Sagrada Escritura).

Ahora, sin embargo, encontramos dieciocho citas de las Escrituras, preferentemente del Nuevo Testamento y algunas del Antiguo Testamento –Génesis y Deuteronomio–. También hay citas del Magisterio reciente (en la parte anterior hubo dos, en la actual existen veintitrés, entre las que destacan *Familiaris Consortio*; *Gaudium et Spes*; *Evangelii Gaudium* y otras del Concilio Vaticano II). Asimismo, el texto reúne citas tomadas de las Audiencias Generales de Francisco en el contexto de la familia y el matrimonio (un total de cuatro citas: una de 2014 y las otras tres de 2015). Por último, el texto menciona parte del Magisterio Pontificio del beato Pablo VI, de san Juan Pablo II, y de Benedicto XVI.

Para finalizar, simplemente interesa constatar –a modo anecdótico– que, a pesar del título de esta segunda parte «el discernimiento de la vocación familiar», a lo largo de los 31 números, sólo aparece tres veces la palabra *discernimiento* (nn. 59, 63 y 65).

con el pueblo elegido, hasta el cumplimiento pleno de la ley de Dios con la encarnación del Verbo, nuevo Adán, que eleva la realidad humana transformando, con su gracia, el matrimonio en plenitud sacramental¹⁰⁹.

El documento expone, de este modo, las ‘fases’ o ‘etapas’ del designio salvífico de Dios en su «proyecto sobre el matrimonio y la familia»: en primer lugar empieza en Adán y Eva; luego, se quiebra por el pecado; y posteriormente, a través de la redención por Cristo y en Cristo, se restaura la familia y el matrimonio elevándose a un plano sobrenatural. Como consecuencia de este itinerario, se pone término a la era inaugurada por Moisés¹¹⁰.

En este contexto –de restauración de todas las cosas en Cristo–, emerge la segunda perspectiva: la indisolubilidad del matrimonio¹¹¹. El bien de la indisolubilidad, fruto de la entrega por amor, manifiesta el compromiso de fidelidad de los esposos, a través del pacto conyugal, donde «los novios se prometen entrega total, fidelidad y apertura a la vida»¹¹².

Como resultado de la indisolubilidad y de la complementariedad hombre-mujer, germina la comunión mutua: unión y procreación, que predispone a los cónyuges a la participación del carácter creador de Dios, por medio de la generación de los hijos¹¹³.

¹⁰⁹ Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., nn. 37-40. En el n. 40 se cita el conocido párrafo de *Gaudium et Spes* 22, como uno de los textos capitales que se ha mantenido a lo largo de las dos Asambleas sinodales: «En realidad, el misterio del hombre sólo se esclarece en el misterio del Verbo encarnado. [...] Cristo, el nuevo Adán, en la misma revelación del misterio del Padre y de su amor, manifiesta plenamente el hombre al propio hombre y le descubre la grandeza de su vocación».

¹¹⁰ Cf. *ibid.*, nn. 44-46. Se entremezcla, entre estos números, el *estilo de la vida familiar* (n. 43), que poco tiene que ver con el designio de salvación.

¹¹¹ La indisolubilidad es entendida como «la respuesta del hombre al deseo profundo de amor mutuo y duradero: un amor ‘para siempre’ que es una elección y un don de cada uno de los cónyuges al otro». Cf. *ibid.*, nn. 41, 42.

A modo de advertencia, convendría, tal vez, hacer ver que el *Instrumentum Laboris* trata acerca de la indisolubilidad en dos capítulos distintos: en el capítulo I, de esta parte, aparece el subtítulo *la indisolubilidad: don y tarea*, que comprende el n. 42. Y, más adelante en el capítulo II, aparece otro subtítulo: *la indisolubilidad del matrimonio y el gozo de vivir juntos* (nn. 54 y 55, este último número repite la idea de la indisolubilidad como un don). Pensamos que estos números se podrían haber presentado juntos y no separados, para facilitar la tarea de comprensión al lector.

¹¹² «La fe permite asumir los bienes del matrimonio como compromisos que se pueden sostener mejor mediante la ayuda de la gracia del sacramento. Dios consagra el amor de los esposos y confirma su indisolubilidad, ofreciéndoles la ayuda para vivir la fidelidad, la integración recíproca y la apertura a la vida». Cf. *ibid.*, n. 51.

¹¹³ Cf. *ibid.*, n. 45.

- *Vida espiritual familiar*

En los primeros números de la segunda parte del documento aparece el subtítulo *la palabra de Dios en la familia*, un tema importante por la repercusión que tiene dentro de la vida espiritual en los hogares. Marca, de algún modo, el estilo de vida familiar, para así, poder lograr aquello que ha recomendado el Papa Francisco: generar un ambiente propicio para poder dar las gracias, y pedir permiso y perdón¹¹⁴.

Se puede observar, en el capítulo II de esta parte, titulado *familia y vida de la Iglesia*, que los primeros números (nn. 48-50) tratan de la misión de la familia en la sociedad¹¹⁵, y los números posteriores (nn. 51-55), tratan de la vida espiritual familiar y la práctica religiosa. Unos y otros resultan complementarios y se retroalimentan: para llevar a cabo la misión de la familia en la Iglesia y en el mundo contemporáneo, se precisa una vida de piedad personal y familiar consistente, una práctica religiosa con convicciones sólidas, que facilite el trato con los demás miembros del entorno familiar y laboral y, eleve a su alrededor, la temperatura espiritual. Este es, de algún modo, el desafío que presenta el documento de trabajo relativo a la vida espiritual familiar.

- *Sugerencias pastorales concretas para la Iglesia*

El tercer y último capítulo de la segunda parte del *Instrumentum Laboris* comprende varios números que proponen desafíos pastorales de la Iglesia hacia las familias, sobre todo para aquellas en situaciones difíciles.

En primer lugar, el documento agradece el testimonio ejemplar de los matrimonios que permanecen fieles al vínculo¹¹⁶ y, en segundo lugar, expone una serie de *compromisos pastorales* de la Iglesia frente a situaciones complicadas¹¹⁷:

¹¹⁴ Cf. *ibid.*, nn. 38, 43.

¹¹⁵ El n. 47 se dirige a definir el matrimonio en los textos de la Iglesia sobre todo citando *Gaudium et Spes* (nn. 47-52). De ahí dirá que el matrimonio es una «comunidad de vida y de amor» (*Gaudium et Spes* n. 48).

¹¹⁶ «La Iglesia mira, con íntimo gozo y profunda consolación, a las familias que permanecen fieles a las enseñanzas del Evangelio, agradeciéndoles el testimonio que dan y alentándolas. Gracias a ellas, en efecto, se hace creíble la belleza del matrimonio indisoluble y fiel para siempre». Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 58.

¹¹⁷ La Iglesia es consciente de la importancia y naturaleza del misterio del matrimonio entre hombre y mujer. Al mismo tiempo, se pide que la Iglesia no falte a la tarea de alentar y sostener a las familias en situaciones irregulares, para alcanzar la plenitud del matrimonio, imagen de la unión de Cristo con su Iglesia. Cf. *ibid.*, n. 57.

matrimonios con disparidad de culto; familias heridas, frágiles, matrimonios fracasados; y fieles que conviven, o que han contraído matrimonio civil, o están divorciados y vueltos a casar civilmente.

A continuación, veremos brevemente los compromisos pastorales de la Iglesia frente a las distintas situaciones. Respecto de los matrimonios con disparidad de culto, cuyo número ha aumentado, tanto en los territorios de misión como en los países de tradición cristiana, el *Instrumentum Laboris* señala la «importancia de desarrollar una solicitud pastoral adecuada» para las familias en esta situación¹¹⁸. En relación con las familias heridas y frágiles, el documento subraya la responsabilidad de la Iglesia para hacerse cargo de estas situaciones, con el fin de acompañar «con misericordia y paciencia» a estos fieles, presentando a cada persona en su situación particular, la manera de ir creciendo día a día¹¹⁹.

Por último, se desprende del texto el deber de la Iglesia de ayudar y fortalecer a los fieles que conviven; a los que han contraído solamente matrimonio civil¹²⁰, o que están divorciados¹²¹; y a los fieles divorciados que se han vuelto a casar civilmente. La actitud de los fieles cristianos¹²² y de toda la comunidad cristiana debe ser acogedora, pues «la Iglesia siente el deber de acompañarles», de caminar al lado de las personas que sufren, sobre todo después de un fracaso matrimonial¹²³.

- *Los jóvenes y el miedo a casarse*

El documento señala, brevemente, la realidad actual en la que viven muchos jóvenes: la negativa a contraer matrimonio frente a un eventual fracaso

¹¹⁸ *Ibidem*.

¹¹⁹ Cf. *ibid.*, nn. 58-60. En esta perspectiva, para el hoy de la Iglesia, lleva a considerar más equitativamente esta reciprocidad del '*bonum ecclesiae*': la Iglesia es un bien para la familia, la familia es un bien para la Iglesia.

¹²⁰ «Sobre todo mediante una relación de amistad personal, acogiendo al otro tal como es, sin juzgarlo, respondiendo a sus necesidades fundamentales y al mismo tiempo testimoniando el amor y la misericordia de Dios». *Ibid.*, n. 61.

Sería deseable que «en las Diócesis se promuevan itinerarios de participación progresiva para las personas convivientes o unidas civilmente». *Ibid.*, n. 63.

¹²¹ «Es preciso adquirir la conciencia de que la familia, en el designio de Dios, no es un deber sino un don». L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 61.

¹²² «La Iglesia mira con amor a quienes participan en su vida de modo incompleto [...] dándoles la valentía para hacer el bien, para hacerse cargo con amor el uno del otro y estar al servicio de la comunidad en la que viven y trabajan». *Ibid.*, n. 62.

¹²³ Cf. *ibid.*, nn. 63, 64, 67.

matrimonial¹²⁴. Ante este panorama, es preciso discernir las causas y motivaciones que tienen para rehusar el compromiso¹²⁵. Unas veces será la ansiedad de no poder asegurar la fidelidad al vínculo, otras veces son deseos de estabilidad económica que no se tienen claros y cuya consecuencia es la indecisión¹²⁶.

5.2.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la segunda parte del documento

El lunes 12 y el martes 13 de octubre se celebraron las sesiones sexta, séptima, octava y novena de trabajos de los *Circoli minori* sobre la segunda parte del *Instrumentum Laboris*. Después de la novena sesión tuvo lugar, de manera continuada, la lectura en el Aula de los informes de cada *Circolo* preparados por los respectivos Relatores.

Los informes fueron presentados y publicados durante la Octava Congregación General el viernes 14 de octubre¹²⁷. A continuación señalaremos los puntos coincidentes de la mayor parte de los *Circoli minori*.

- *Método, lenguaje, orden y estilo del texto*

Antes de referirnos a los planteamientos críticos, diremos que algunos *Circoli* hacen referencia a lo que consideran aportaciones positivas¹²⁸. Por ejemplo, «la invitación a un contacto fuerte con la Palabra de Dios en familia»¹²⁹ o la referencia al discernimiento de la vocación familiar¹³⁰.

Sin embargo, tal como veníamos adelantando, nueve de los trece informes de los *Circoli minori* han dejado constancia de la necesidad de modificar el documento. En algunos casos, se sugiere una reestructuración del texto¹³¹ y

¹²⁴ Cf. *ibid.*, n. 65. «Muchos jóvenes tienen miedo de fracasar ante la perspectiva matrimonial, entre otras cosas a causa de numerosos casos de fracaso matrimonial. Por eso, es necesario discernir más atentamente las motivaciones profundas de la renuncia y del desaliento».

¹²⁵ *Ibid.*, nn. 64, 65.

¹²⁶ Cf. *ibid.*, n. 65.

¹²⁷ Cf. *ibid.*, 104. También se puede encontrar en *Bolletino della Sala Stampa della Santa Sede*, Synod15 [sitio web], 8ª Congregazione generale: Relazioni dei *Circoli minori* sulla seconda parte dell'Instrumentum laboris, 14.10.2015, [B0784].

¹²⁸ Cf. 'Circolo Francés A' y 'Circolo Francés B'.

¹²⁹ Cf. 'Circolo Francés A', aunque les parece prematuro poner eso en la segunda edición de esta sección (n. 38).

¹³⁰ Cf. 'Circolo Español B', aunque se matiza que no es éste el lugar apropiado para referirse a él.

¹³¹ Cf. 'Circolo Francés A'; 'Circolo Francés B'; 'Circolo Italiano A'; 'Circolo Italiano B' y 'Circolo Español A'.

los motivos que alegan son variados. Unas veces, se refieren a la falta de diseño que da lugar a una redacción poco orgánica y se propone reordenar los temas dándoles un enfoque unitario y no disperso¹³². Por ejemplo, al presentar de forma precipitada las directrices pastorales de la tercera parte se pierde unidad y el texto se hace muy difícil de leer¹³³.

Otras veces, se hace una crítica en el modo de exponer el contenido que afecta al fondo de los temas. Las cuestiones más llamativas a las que se refieren son: 1) no hay una definición del matrimonio¹³⁴; 2) se emplea la expresión ‘Evangelio de la familia’ pero no se sabe cuál es su contenido¹³⁵; y 3) hay oposiciones implícitas¹³⁶ y ambigüedades o equívocos que menoscaban la comprensión de la vocación y la misión específica de la familia en la Iglesia y en el mundo de nuestro tiempo¹³⁷.

En definitiva, se propone no solo mejorar el lenguaje empleado para que sea más claro, ágil, atractivo y convincente¹³⁸, sino rehacer nuevamente el texto dándole una estructura más unitaria, que facilite la lectura y refleje la vocación y la misión específica de la familia en la Iglesia y en el mundo actual. En ese sentido, el ‘*Circolo* Francés C’ propuso un prólogo de cuatro párrafos para la segunda parte del *Instrumentum Laboris*, de modo que proporcionara un marco adecuado a partir del cual leer los apartados individuales del texto.

- *La pedagogía divina y el recurso a la Sagrada Escritura*

Uno de los puntos fuertes de la segunda parte del *Instrumentum Laboris* es, sin lugar a dudas, la ‘pedagogía divina’: un modo de presentar la historia del género humano en su dimensión familiar y matrimonial, a través de la Sagrada Escritura, desde la creación divina en el Génesis hasta la venida de Jesús con su misión redentora.

¹³² Cf. ‘*Circolo* Francés A’; ‘*Circolo* Italiano A’; ‘*Circolo* Español A’ y ‘*Circolo* Francés C’.

¹³³ Cf. ‘*Circolo* Francés A’ y ‘*Circolo* Inglés D’.

¹³⁴ Cf. ‘*Circolo* Inglés D’. Proponen: «el documento debería añadir la definición de matrimonio a partir del Vaticano II, con *Gaudium et Spes* n. 48».

¹³⁵ Cf. ‘*Circolo* Inglés D’ y dicen: «El texto no ofrece respuestas, la expresión proviene de san Juan Pablo II en la *carta a las Familias* de 1994, número 23».

¹³⁶ Cf. ‘*Circolo* Francés B’; ‘*Circolo* Francés C’ y ‘*Circolo* Alemán’. El grupo Francés B y el alemán se refieren a los términos de misericordia-verdad, misericordia-justicia, y su relación teológica. El grupo alemán matiza que al proponer esos conceptos como opuestos, se genera confusión.

¹³⁷ Cf. ‘*Circolo* Francés B’.

¹³⁸ Cf. ‘*Circolo* Inglés D’; ‘*Circolo* Italiano A’; ‘*Circolo* Italiano B’.

Las aclaraciones hechas por los *Circoli minori* sobre este punto fueron, además de numerosas, muy sugerentes. Desde un punto de vista formal, algunos apuntaron que faltaba orden, precisión y rigor en la utilización de las Escrituras y se sugirió una reestructuración profunda, rehacerlo de manera que «el texto exprese mejor el lenguaje de la teología bíblica»¹³⁹. Dando un paso más, el ‘*Circolo Inglés C*’ propone la Biblia como «recurso primordial para la formación de un nuevo lenguaje para hablar del matrimonio y de la familia»; pero, sobre todo, se sugiere una profundización y reflexión mayor en los textos aportados¹⁴⁰.

Manifiestan el deseo de reflejar cómo toda la vida de Jesús se entiende en clave familiar¹⁴¹; es más «habría que insistir en que los encuentros de Jesús con personas, se realizan en ámbitos familiares: Lázaro y familia, Pedro y familia»¹⁴².

En definitiva, para enriquecer el texto, aparte de lo ya apuntado, se presentan propuestas variadas: 1) incluir un nuevo prólogo que contenga un nuevo itinerario de la ‘pedagogía divina’¹⁴³; 2) incluir un nuevo párrafo que comience con el relato del Génesis¹⁴⁴; y, 3) incluir referencias a textos de la Tradición de la Iglesia y de la Palabra de Dios¹⁴⁵.

¹³⁹ ‘*Circolo Francés B*’. Por su parte, el ‘*Circolo Inglés C*’ señala «la necesidad de profundizar en la riqueza de la Escritura, no sólo al citar textos bíblicos, sino en la presentación de la Biblia como una matriz para la vida conyugal y familiar cristiana».

¹⁴⁰ Cf. ‘*Circolo Inglés B*’; ‘*Circolo Inglés C*’ y ‘*Circolo Inglés D*’.

¹⁴¹ Cf. ‘*Circolo Italiano C*’.

¹⁴² ‘*Circolo Español A*’. En la misma línea dice el ‘*Circolo Francés A*’: «Jesús vivió la mayor parte de su vida en la vida familiar ordinaria. La ‘pedagogía divina’ se ha demostrado que funciona en toda la revelación bíblica; y continúa siendo experimentada por la Iglesia en su modo de estar presente en las parejas y en las familias para ayudarles en el camino de la vida, en la alegría como en acción de gracias, como en el tiempo para pedir perdón, en la construcción de su unidad y en su compromiso al servicio de toda la sociedad».

¹⁴³ Cf. ‘*Circolo Francés C*’. Por su parte, y aunque no hable expresamente de un prólogo nuevo, el ‘*Circolo Inglés B*’ desarrolla –en el extenso informe que presenta–, todo el itinerario histórico de la pedagogía divina en la Sagrada Escritura, y recoge unas palabras muy gráficas: «Es sólo a través de la reflexión sobre la pedagogía divina como vamos a entender nuestro ministerio como reflejo de la paciencia y la misericordia de Dios. El Plan Divino continúa incluso en nuestro tiempo. Es la pedagogía divina que proporciona el contenido y el tono para la enseñanza de la Iglesia. Es la pedagogía divina la que provoca la llamada constante a la conversión, la curación, y merced a las familias, en su lucha por hacer realidad su vocación dada por Dios».

¹⁴⁴ Cf. ‘*Circolo Inglés B*’. El mismo *Circolo* justifica esta propuesta diciendo que: «proporciona una definición de matrimonio como la unión exclusiva entre un hombre y una mujer, tan total e íntima debido a que el hombre tiene que dejar a su padre y a su madre con el fin de unirse con su esposa. Este relato de la creación del matrimonio también presenta las tres características básicas del matrimonio, como lo era en el principio: la monogamia, la permanencia y la igualdad de los sexos».

¹⁴⁵ Cf. ‘*Circolo Italiano A*’ y ‘*Circolo Italiano B*’.

Finalmente, parece de interés referirse al sentido vocacional del matrimonio y de la familia¹⁴⁶. La aportación que, en este sentido hace el informe del ‘*Circolo* Inglés A’ resulta muy sugerente, por eso, la incluimos aquí: «la familia descubre su vocación dentro de la llamada universal a la santidad. Para un discípulo de Jesús, toda vocación llama a la persona y la comunidad en dos dimensiones distintas y complementarias. Si estamos llamados a la comunión, estamos llamados para la misión. Esto lo vemos en la llamada de los doce Apóstoles que están llamados a ser amigos de Jesús –comunión con Él– y enviados a predicar. Lo mismo puede decirse de aquellos discípulos que son llamados a la vida familiar»¹⁴⁷.

• *Jóvenes y matrimonio*

Es otro tema importante de esta segunda parte que también suscitó el interés de los Padres sinodales y quedó reflejado en algunos informes. Veremos los que hacen una referencia directa a esta materia y cómo son dos las cuestiones en las que se centran. La primera, se refiere a las causas que llevan a los jóvenes a no casarse o retrasar el matrimonio, a menudo durante un largo período de tiempo. Varios *Circoli* se refieren al miedo al matrimonio¹⁴⁸. La segunda, apunta a posibles líneas de actuación¹⁴⁹.

En relación con el miedo al matrimonio, el ‘*Circolo* Inglés C’ alerta contra una lectura simplista de un fenómeno que afecta a los jóvenes: lo consideran como un asunto puramente personal, se ven afectados por una cultura de opciones y prefieren probar una relación antes de establecer un compromiso definitivo; y, por supuesto, influyen aspectos económicos¹⁵⁰.

¹⁴⁶ Cf. ‘*Circolo* Francés C’; habla del «Evangelio de la familia» a través de «la creación del hombre, varón y mujer, imagen de Dios [...] con vocación de pareja y de comunión de amor y de vida familiar en el plan de Dios, a pesar de las limitaciones y los errores humanos [...] vocación que adquiere su estatus eclesial y misional por la celebración sacramental del matrimonio que instaura el vínculo indisoluble entre los cónyuges [...] formado por el intercambio del consentimiento». Adquiere su culmen misionero en la «comunidad de vida y de amor, con el que la familia evangeliza».

¹⁴⁷ El texto continúa con algunas aclaraciones: «Mientras que el sentido de la palabra ‘vocación’ es evidente cuando se aplica al sacerdocio, se necesita más claridad cuando hablamos de la frase «vocación a la vida matrimonial». Hay que reconocer que la propia familia también tiene una vocación».

¹⁴⁸ Cf. ‘*Circolo* Francés A’; ‘*Circolo* Inglés B’; ‘*Circolo* Inglés C’ y ‘*Circolo* Español A’.

¹⁴⁹ Cf. ‘*Circolo* Francés C’; ‘*Circolo* Inglés D’; ‘*Circolo* Italiano B’ y ‘*Circolo* Italiano C’.

¹⁵⁰ Cf. ‘*Circolo* Inglés C’. También en este sentido el ‘*Circolo* Español A’ señala un punto de contraste: «decir que tienen miedo o no se atreven contradice la experiencia de tantos jóvenes que aceptan el riesgo del voluntariado o se arriesgan por razones políticas u otras luchas».

Ahondando en el tema, el ‘*Circolo* Español A’ señala que, además de tratarse de una cuestión antropológica, esa actitud puede llevar a una reflexión para afrontar de un modo diferente ese tema en la praxis de la Iglesia¹⁵¹.

De modo que, en relación con las posibles líneas de actuación, se exhorta a seguir la enseñanza de S. Juan Pablo II: «no tengáis miedo»¹⁵² y algunos aluden a la necesidad de una adecuada acción pastoral ayudando a descubrir la belleza y el significado del matrimonio cristiano; lo cual exige, sin lugar a dudas, un esfuerzo pastoral especial¹⁵³. Concretamente, el ‘*Circolo* Italiano B’ dice, de manera certera, que «el binomio matrimonio-jóvenes presenta un desafío para toda la acción pastoral de la Iglesia, que debe ser capaz de comunicar la belleza atractiva de la unión para hacer frente a las predicciones terribles expresadas en la ‘cultura de la provisionalidad’ generalizada».

- *La oración en familia*

Cerramos, por último, esta segunda parte considerando lo que dijeron los *Circoli minori* sobre la importancia de la oración en familia¹⁵⁴ sobre la base de que «la familia, como una iglesia, invita a vivir la llamada a la santidad, para conocer y reunirse en el nombre de Cristo»¹⁵⁵.

Esa oración –como camino y profundización de la dimensión espiritual de la vida familiar¹⁵⁶–, propone que se centre en los siguientes aspectos: 1) la celebración dominical¹⁵⁷; 2) dar prioridad a la Palabra de Dios¹⁵⁸; y 3) recurrir a otras prácticas entendidas como «devociones familiares»¹⁵⁹.

¹⁵¹ Cf. ‘*Circolo* Español A’. En el informe se lee: «Quizá podríamos hablar de informalidad: un papel no hace el matrimonio y quizá lo hemos rodeado de tantas formalidades que no caben en la mente de los jóvenes que, muchas veces, identifican formalidad con hipocresía».

¹⁵² Cf. ‘*Circolo* Inglés D’. Y añade: «y también tener en cuenta que en el Evangelio, Jesús se hizo cargo de un matrimonio joven cuya celebración estaba a punto de quedarse sin vino. El Señor siempre se hará cargo de las parejas jóvenes que confían en él en el camino».

¹⁵³ Cf. ‘*Circolo* Francés B’; ‘*Circolo* Italiano B’ y ‘*Circolo* Italiano C’. Este último pedía «un esfuerzo pastoral para la ‘iniciación de los jóvenes’ en el matrimonio y en la familia. Un largo recorrido que debe comenzar pronto en la adolescencia».

¹⁵⁴ Cf. ‘*Circolo* Francés B’; ‘*Circolo* Inglés A’; ‘*Circolo* Inglés B’; ‘*Circolo* Inglés D’ y ‘*Circolo* Español A’.

¹⁵⁵ Cf. ‘*Circolo* Francés B’.

¹⁵⁶ Cf. *ibid.*

¹⁵⁷ Cf. ‘*Circolo* Inglés B’ y ‘*Circolo* Español A’, este último concluía diciendo que al ser «la Eucaristía el centro y cumbre de la vida cristiana, hay que potenciar las celebraciones dominicales [...]. Los padres son los primeros catequistas en la familia que es ‘iglesia doméstica’».

¹⁵⁸ Cf. ‘*Circolo* Francés A’; ‘*Circolo* Inglés A’ y ‘*Circolo* Inglés B’.

¹⁵⁹ Cf. ‘*Circolo* Español A’ y ‘*Circolo* Inglés D’. En el informe de este último se habla acerca de la «necesidad de tener una lista de devociones que tanto mejora y expresa la vida espiritual familiar. El rosario fue central en la discusión».

En este contexto se destacó la importancia de la catequesis¹⁶⁰ y de las escuelas católicas¹⁶¹ también con el fin de transmitir la fe y dar testimonio del Evangelio de Cristo¹⁶².

• *Corolario de los Circoli minori sobre la segunda parte*

En relación con los informes de esta segunda parte interesa destacar dos cuestiones importantes. La primera es que no se ofrece una definición de matrimonio¹⁶³; la segunda es que aunque hay referencias a la Sagrada Escritura¹⁶⁴, tal vez hubiera sido más ilustrativo reflejar la vida de Jesús en clave familiar.

Por otra parte, y atendiendo al contenido, se apuntan temas que tienen que ver con el futuro de la Iglesia: «los jóvenes y el matrimonio» y «la oración en familia». Respecto a los jóvenes y el matrimonio, varios *Circoli minori* mencionan en sus informes ‘el miedo’ como motivo principal que los paraliza para decidirse por un compromiso matrimonial¹⁶⁵. Frente a este escenario, algunos aluden a la necesidad de una adecuada acción pastoral ayudando a descubrir la belleza y el significado del matrimonio cristiano; lo cual exige, sin lugar a dudas, un esfuerzo pastoral especial¹⁶⁶.

El segundo tema atiende a los cinco pilares en que se apoya la familia para ser instrumento eficaz de apostolado en la sociedad. Estos pilares tienen como base común la oración –camino y profundización de la dimensión espiritual de la vida familiar¹⁶⁷–, y se centran en: 1) la celebración dominical¹⁶⁸; 2) dar prioridad a la Palabra de Dios¹⁶⁹; 3) recurrir a otras prácticas entendidas como «devociones familiares», siendo el rezo del Rosario una principal¹⁷⁰; 4) la catequesis familiar¹⁷¹; y 5) la promoción de escuelas católicas¹⁷².

Siguiendo estos cinco pilares, no cabe duda de que la familia cristiana crecerá con una fe sólida, como un árbol que echa raíces profundas, y cuando

¹⁶⁰ Cf. ‘Circolo Inglés A’; ‘Circolo Inglés B’; ‘Circolo Español A’.

¹⁶¹ Cf. ‘Circolo Inglés B’.

¹⁶² Cf. ‘Circolo Francés A’.

¹⁶³ Cf. ‘Circolo Inglés D’.

¹⁶⁴ Cf. ‘Circolo Inglés C’; ‘Circolo Italiano C’; ‘Circolo Español A’; ‘Circolo Francés A’ y ‘Circolo Inglés A’.

¹⁶⁵ Cf. ‘Circolo Francés A’; ‘Circolo Inglés B’; ‘Circolo Inglés C’ y ‘Circolo Español A’.

¹⁶⁶ Cf. ‘Circolo Francés B’; ‘Circolo Italiano B’; ‘Circolo Italiano C’ y ‘Circolo Inglés D’.

¹⁶⁷ Cf. ‘Circolo Francés B’.

¹⁶⁸ Cf. ‘Circolo Inglés B’ y ‘Circolo Español A’.

¹⁶⁹ Cf. ‘Circolo Francés A’; ‘Circolo Inglés A’ y ‘Circolo Inglés B’.

¹⁷⁰ Cf. ‘Circolo Español A’ y ‘Circolo Inglés D’.

¹⁷¹ Cf. ‘Circolo Inglés A’; ‘Circolo Inglés B’; ‘Circolo Español A’.

¹⁷² Donde se pueda llevar una vida de oración acorde con el querer de los padres. Cf. ‘Circolo Inglés B’.

vengan las dificultades sabrá encontrar la fortaleza necesaria para resistir y el ímpetu para acometer la tarea apostólica de evangelización y de defensa de sus ideales más nobles.

5.3. *Contenido de la tercera parte del Instrumentum Laboris*

A continuación presentamos la tercera parte del *Instrumentum Laboris* titulada «la misión de la familia hoy». Esta última parte, además de ser la más extensa es, a nuestro modo de ver, la más importante del texto por el contenido que presenta¹⁷³.

En esta fase del Sínodo se fijan los desafíos y las tareas para la familia en el mundo actual. Es también la parte que concreta las ideas que se han ido incoando a lo largo de las fases anteriores y es, por último, la parte más controvertida por los temas que trata.

5.3.1. Temas de la tercera parte agrupados según su contenido

Antes de comenzar a exponer los temas según su contenido, es necesario hacer alguna advertencia en relación con el orden seguido por el *Instrumentum Laboris*. El documento de trabajo carece, en ocasiones, de orden en la agrupación de algunas materias que son análogas entre sí. De modo que, en dos o más subtítulos de capítulos distintos y ubicaciones dispersas entre sí, se tocan temas semejantes. Así, por ejemplo, el capítulo I: «familia y evangelización» presenta dos subtítulos: *ternura en la familia – ternura de Dios y la familia sujeto de la pastoral*, que podrían haberse insertado dentro del marco: «familia y acompañamiento eclesial», que corresponden al capítulo III sobre pastoral familiar. De modo que, tal vez, podrían haberse situado junto con los siguientes subtítulos: *el arte del acompañamiento; Dios nunca abandona; líneas pastorales*

¹⁷³ La tercera parte está dividida en cuatro capítulos –compuestos a su vez de varios subtítulos cada uno–, integrando un total de 78 números (incluyendo el n. 147 que corresponde a la conclusión del *Instrumentum Laboris*) son, por tanto, 47 números más que la segunda parte y 42 más que la primera parte.

De los 78 números de esta parte, casi la mitad –33 números– están tomados textualmente de la *Relatio Synodi* de 2014; los 45 restantes son nuevos.

Esta parte presenta cuatro citas de la Sagrada Escritura, y veintidós del Magisterio reciente, destacando *Apostolicam Actuositatem; Ad Gentes; Familiaris Consortio* (sobre todo el n. 84 que se cita varias veces); *Gaudium et Spes* y *Evangelii Gaudium* entre los principales documentos.

comunes, etc. Como se verá, son contenidos análogos (ternura, acompañamiento, misericordia, etc.) acerca de situaciones familiares difíciles.

Algo parecido sucede respecto a la *preparación al matrimonio*. Sorprende su aparición en dos capítulos distintos bajo diferentes subtítulos: *la liturgia nupcial (preparación de las nupcias)*, del capítulo I; y *la preparación al matrimonio; guiar a los prometidos en el camino de preparación al matrimonio*, ambos del capítulo II aunque separados entre sí por cinco subtítulos.

Advertida esta cuestión organizativa, damos paso a los temas más importantes, a nuestro juicio, de la tercera parte del *Instrumentum Laboris*.

- *Atención pastoral de las familias, por las familias*

Esta tercera parte está empapada del carácter misericordioso del rostro de Dios Padre, dispuesto a acoger a todas las personas, cualquiera que sea su estado, situación y condición.

La referencia a la atención pastoral se percibe desde el inicio con la ternura de Dios a la familia y en la familia, que quiere decir «dar con alegría y suscitar en el otro el gozo de sentirse amado». La ternura en las relaciones familiares «es la virtud cotidiana que ayuda a superar los conflictos interiores y de relación»¹⁷⁴.

El documento de trabajo menciona que los Padres sinodales hicieron hincapié, en más de una ocasión, en «que las familias católicas, en virtud de la gracia del sacramento nupcial, están llamadas a ser sujetos activos de la pastoral familiar»¹⁷⁵.

Sin embargo, cabe preguntarse ¿basta la gracia del sacramento para ser sujetos activos de la pastoral familiar? Evidentemente no; hace falta una preparación y una formación adecuadas para que las familias puedan asumir la responsabilidad de acompañar cristianamente a otras¹⁷⁶.

Pues bien, si se debe vivir la caridad exquisita de la ternura y acogida con las familias en general, más razón hay para hacerlo con aquellos fieles

¹⁷⁴ «Tratar con delicadeza y respeto significa curar las heridas y volver a dar esperanza, a fin de avivar de nuevo en el otro la confianza». Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 70. El Papa Francisco apuntaba en este sentido: «¿Tenemos el coraje de acoger con ternura las situaciones difíciles y los problemas de quien está a nuestro lado, o bien preferimos soluciones impersonales, quizás eficaces pero sin el calor del Evangelio? ¡Cuánta necesidad de ternura tiene el mundo de hoy! Paciencia de Dios, cercanía de Dios, ternura de Dios». Cf. FRANCISCO, *Homilía con ocasión de la Santa Misa de la noche en la Solemnidad de la Natividad del Señor*, 24 de diciembre de 2014.

¹⁷⁵ *Ibid.*, nn. 71, 72.

¹⁷⁶ Cf. *ibid.*, n. 72.

que se encuentran en una situación comprometida: los que conviven *ad experimentum*; aquellos que sólo han formalizado su unión con un matrimonio civil; los divorciados y, por supuesto, con los divorciados vueltos a casar. A todos corresponde «acogerlos y acompañarlos con paciencia y delicadeza», abrirse en la dinámica pastoral de «las relaciones personales» de un modo respetuoso¹⁷⁷.

¿Cómo avanzar en esta dinámica pastoral? El *Instrumentum Laboris* recuerda que, para avanzar en la ternura, en la comprensión y en el acompañamiento de unos por otros, son necesarias dos actitudes. Por una parte, el ejemplo: «el testimonio atractivo de auténticas familias cristianas» que sepan «hacerse cargo de las familias heridas y hacerles experimentar la infinita misericordia de Dios». Y, por otra parte, la enseñanza con el acompañamiento. Enseñar a perdonar al otro cónyuge y a sentirse perdonado por la pareja¹⁷⁸. Por parte de la Iglesia, acompañar y enseñar a discernir, con misericordia y prudencia, distinguiendo la diversidad de las situaciones¹⁷⁹.

Consiguientemente, se trata de adoptar una actitud de escucha en silencio, con respeto y amor; permanecer cerca, poniéndose en la situación del prójimo que sufre; «sostener y alentar». Sin embargo, es preciso formar bien a las familias cristianas y, de paso, evitar caer en un activismo sentimental, como si el acompañamiento, ternura y acogida se redujera meramente a una actitud afectiva. Resultan ilustrativas las propuestas que señala el documento para la preparación de las familias –verdaderos agentes pastorales–, con el objeto de sacar adelante la tarea pastoral de acompañamiento como, por ejemplo, contar con centros especializados¹⁸⁰, donde sacerdotes y religiosos enseñen a sus pares y a los fieles laicos a hacerse cargo de las familias, en particular de las familias heridas.

- *Preparación al matrimonio y acompañamiento en los primeros años de matrimonio*

En la *Relatio Synodi* de 2014 se subrayó la necesidad de una adecuada preparación al matrimonio, a través de un «itinerario de fe, con un discernimien-

¹⁷⁷ Cf. *ibid.*, nn. 101-106.

¹⁷⁸ «El perdón entre los esposos permite experimentar un amor que es para siempre y no acaba nunca» y facilita entender los motivos del otro. Cf. *ibid.*, n. 104.

¹⁷⁹ Cf. *ibid.*, nn. 107, 108.

¹⁸⁰ Cf. *ibid.*, nn. 109-113, 120, 121. Menciona el n. 117 la necesidad de una pastoral de la reconciliación y la mediación, a través de centros de escucha especializados que habría que establecer en las diócesis.

to maduro», evitando equiparar el matrimonio a unas ‘exigencias’ culturales, familiares, sociales o jurídicas establecidas¹⁸¹.

El análisis de la *Relatio Synodi*, provocó, en efecto, un eco positivo en el *Instrumentum Laboris* de 2015, gracias a ello, se alude a preparar bien el matrimonio sugiriendo caminos de acompañamiento –de los novios, primero, y de los esposos, después–, de manera que la transmisión de la fe sea coherente con la experiencia de vida ofrecida por la comunidad eclesial¹⁸². ¿Qué medios propone el documento para llevar esto a cabo? Fundamentalmente dos: la catequesis prematrimonial y el testimonio y acompañamiento de matrimonios mayores, sobre todo en los primeros años de vida matrimonial.

Respecto de la catequesis prematrimonial, el documento subraya, por una parte, la importancia de mejorar su calidad a través de cursos de formación que ayuden a las personas a «expresar adecuadamente su deseo de amor en el lenguaje de la sexualidad». Y, por otra parte, considera de interés organizar itinerarios pastorales de soporte a las familias, dirigidos tanto a las personas singularmente como a las parejas, prestando especial atención a la edad de la pubertad y de la adolescencia, épocas importantes para descubrir la belleza de la sexualidad como donación¹⁸³.

Respecto a la ayuda que prestan los matrimonios mayores, con su ejemplo de vida y acompañamiento alegre, podría pensarse que sólo es útil para las parejas casadas; sin embargo, su ayuda también resulta clave en la preparación próxima al sacramento «para acompañar a los novios antes de las nupcias» aconsejándoles oportunamente y, luego, «para apoyarles en los primeros años de vida matrimonial [...] donde los cónyuges crecen en la conciencia de los desafíos» y de la entrega matrimonial, enseñándoles la importancia de la acogida de los hijos (como un don de Dios) y en la práctica espiritual¹⁸⁴.

- *La formación del clero y agentes pastorales*

Aunque el *Instrumentum Laboris* no se extiende en demasiados números sobre este particular, la formación del clero y de los agentes pastorales son cuestiones de gran relevancia para la Iglesia y para las almas.

¹⁸¹ Cf. *ibid.*, n. 84. Corresponde al n. 36 de la *Relatio Synodi* de 2014.

¹⁸² Cf. *ibid.*

¹⁸³ Cf. *ibid.*, nn. 73, 85, 86.

¹⁸⁴ Cf. *ibid.*, nn. 94-97.

Desde que el Papa Francisco asumió el Pontificado en el año 2013, ha venido utilizando un estilo positivo con un lenguaje cercano y misericordioso, de acogida y comprensión para todos los fieles.

La invitación a ser una Iglesia en salida exige, también de los clérigos y agentes pastorales, «una renovación radical de la praxis pastoral a la luz del Evangelio de la familia». Y para conseguir esta renovación se precisa un cambio en la formación de los presbíteros, los diáconos, los catequistas y los demás agentes pastorales¹⁸⁵.

El texto anima a fomentar un mayor desarrollo en «la madurez afectiva y psicológica» de los seminaristas en los centros de formación, «indispensable para el acompañamiento pastoral de las familias». En este sentido, se aconseja que ya en el seminario, «vivan períodos apropiados con la propia familia» para adquirir «experiencia pastoral familiar y un conocimiento adecuado de la situación actual de las familias»¹⁸⁶.

- *Algunas situaciones particularmente difíciles: Integración de los divorciados vueltos a casar y el acceso a los sacramentos; matrimonios mixtos y con disparidad de culto; atención de personas con orientación homosexual*

Presentamos ahora tres temas complejos que se debatieron mucho, tanto por los Padres sinodales como en los medios de comunicación¹⁸⁷.

Como se trata de situaciones particularmente difíciles, dividiremos la exposición en tres partes.

1) *Los divorciados vueltos a casar*. El documento –después de hablar de la acogida pastoral hacia estas personas–, divide el contenido en dos aspectos; por una parte, la integración de estos individuos en la comunidad cristiana y, por otra, el acceso a los sacramentos.

¹⁸⁵ Cf. *ibid.*, nn. 87, 88. Como parte de la renovada formación, se exige una mayor implicación de las propias familias, y también de la presencia femenina en la formación sacerdotal.

¹⁸⁶ *Ibid.*, nn. 88, 89.

¹⁸⁷ Veremos el contenido que se desprende del *Instrumentum Laboris* al respecto y, en su momento, analizaremos la opinión de los *Circoli minori* sobre estos temas manifestada en los informes. No entramos en la *agilización de los procedimientos de declaración de nulidad* que es objeto de atención de los *Motu proprio Mitis Iudex* y *Mitis et Misericors*. En efecto, el *Instrumentum Laboris* es del 23 de junio de 2015 y los *Motu proprio* del 15 de agosto de ese mismo año. De hecho, los *Circoli minori* no comentan nada al respecto en esta tercera parte, quizás porque cuando intervinieron (entre el 16 y el 20 de octubre) ya había salido a la luz el nuevo *Motu proprio*.

Respecto a su integración en la comunidad mediante una participación más activa, el *Instrumentum Laboris* hace una llamada a tener en cuenta, prudentemente, después de un atento discernimiento, la diversidad de situaciones, considerando «la vida de fe de la pareja de la nueva unión»¹⁸⁸. Una vez sopesados esos elementos, podrán replantearse las «formas de exclusión que se practican actualmente en los campos litúrgico-pastoral, educativo y caritativo»¹⁸⁹ para estos fieles. En este sentido, el documento señala –en el n. 125–, varios modos de participación espiritual para los divorciados vueltos a casar civilmente¹⁹⁰.

En relación al acceso a los sacramentos, el *Instrumentum Laboris* menciona dos posturas diversas con las que se identifican la mayoría de los Padres. La primera postura es la de mantener la disciplina actual, es decir, denegar el acceso a los sacramentos a los fieles divorciados vueltos a casar civilmente¹⁹¹, sin perjuicio de las sugerencias de *Familiaris Consortio* n. 84¹⁹².

La segunda postura hace referencia a una posible acogida no generalizada de estos fieles a los sacramentos, cumpliendo tres condiciones precisas: 1) recorriendo un camino de penitencia; 2) bajo la dirección del Obispo diocesano; 3) discerniendo entre la situación objetiva de pecado y las circunstancias atenuantes de cada caso concreto, pues, la imputabilidad de las acciones, por diversos factores, puede verse disminuida o, incluso, suprimida¹⁹³.

¹⁸⁸ Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 121.

¹⁸⁹ *Ibid.*, nn. 120, 121.

¹⁹⁰ «La escucha de la Palabra de Dios, la participación en la celebración eucarística, la perseverancia en la oración, las obras de caridad, las iniciativas comunitarias en favor de la justicia, la educación de los hijos en la fe, el espíritu de penitencia, todo ello sostenido por la oración y el testimonio acogedor de la Iglesia. Fruto de dicha participación es la comunión del creyente con toda la comunidad, expresión de la inserción real en el Cuerpo eclesial de Cristo». *Ibid.*, n. 125.

¹⁹¹ «Varios Padres sinodales insistieron en favor de la disciplina actual, en virtud de la relación constitutiva entre la participación en la Eucaristía y la comunión con la Iglesia y su enseñanza sobre el matrimonio indisoluble». Cf. *ibid.*, n. 122.

¹⁹² *Familiaris Consortio* 84, sugiere un itinerario de toma de conciencia del fracaso matrimonial y de las heridas que éste ha producido, con arrepentimiento, verificación de una posible nulidad del matrimonio y decisión de vivir en continencia. Cf. *ibid.*, n. 123.

¹⁹³ «Otros se expresaron en favor de una acogida no generalizada a la mesa eucarística, en algunas situaciones particulares y con condiciones bien precisas, sobre todo cuando se trata de casos irreversibles y vinculados a obligaciones morales para con los hijos, quienes terminarían por padecer injustos sufrimientos. El eventual acceso a los sacramentos debería ir precedido de un camino penitencial bajo la responsabilidad del Obispo diocesano. [...] teniendo bien presente la distinción entre situación objetiva de pecado y circunstancias atenuantes, dado que ‘la imputabilidad y la responsabilidad de una acción pueden quedar disminuidas e incluso suprimidas’ a causa de diversos ‘factores psíquicos o sociales’». Cf. *ibid.*, n. 122.

Esta opción, manifestada en el *Instrumentum Laboris*, puede parecer que cuenta con un amplio acuerdo entre los Padres. En todo caso, por «camino penitencial» los Padres sinodales entienden «un proceso de clarificación y de nueva orientación después del fracaso vivido, acompañado por un presbítero elegido para ello»¹⁹⁴.

Finalmente, profundizando acerca del tercer requisito de la propuesta de acogida, es decir, el discernimiento entre la situación objetiva de pecado y la imputabilidad moral, algunos Padres sugirieron tomar en consideración la *Carta a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la recepción de la Comunión eucarística, por parte de fieles divorciados vueltos a casar*, de la Congregación para la Doctrina de la Fe y la *Declaración sobre la admisibilidad a la santa Comunión de los divorciados vueltos a casar*, del Consejo Pontificio para los Textos Legislativos, y las condiciones que se exigen en ellos¹⁹⁵.

2) La segunda situación es la referente a *los matrimonios mixtos y a los matrimonios con disparidad de culto*. Antes de entrar en el fondo de este tema, y respecto del estilo y redacción del texto, hubiera sido preferible distinguir cuándo se habla de matrimonios mixtos y cuándo se alude a los matrimonios

¹⁹⁴ L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 123. «Este proceso debería llevar al interesado a un juicio honesto sobre la propia condición, en la cual el presbítero pueda madurar su valoración para usar la potestad de unir y de desatar de modo adecuado a la situación». La potestad del presbítero para ‘unir’ o ‘desatar’ «de un modo adecuado a la situación», tal vez se refiera a la posibilidad de absolver al fiel arrepenido, cuando existe un juicio honesto.

¹⁹⁵ Las condiciones para acceder a la comunión eucarística que estos documentos señalan, se resumen en tres: 1) Confesión sacramental; 2) Asumir el compromiso de vivir en plena continencia, es decir, de abstenerse de los actos propios de los esposos; cuando no puedan cumplir la obligación de la separación, por motivos serios, como la educación de los hijos; y 3) Evitar el escándalo. Cf. J. RATZINGER, CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE, *Carta a los Obispos de la Iglesia Católica sobre la recepción de la comunión eucarística por parte de los fieles divorciados que se han vuelto a casar*, 14/IX/1994, en AAS 86 (1994). Las condiciones del Consejo Pontificio para los Textos Legislativos, son iguales, aunque el tercer requisito se incoa de otro modo: «sólo podrán acceder a la Comunión eucarística *remoto scandalo*». Cf. J. HERRANZ, PONTIFICIO CONSEJO PARA LOS TEXTOS LEGISLATIVOS, *Sobre la admisibilidad a la sagrada comunión de los divorciados que se han vuelto a casar*, en Vatican [sitio web], 2000, disponible en http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/intrptxt/documents/rc_pc_intrptxt_doc_20000706_declaration_sp.html, [fecha de consulta: 7 de junio de 2016].

Por último, el *Instrumentum Laboris* (n. 125) menciona que la comunión espiritual supone la conversión y el estado de gracia y que está enlazada con la comunión sacramental. Cf. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 125. A nuestro parecer, esta referencia a la comunión espiritual es oscura, pues puede confundirse con los requisitos para acceder a la comunión sacramental (que sí requiere el estado de gracia).

con disparidad de culto, considerando las problemáticas propias de uno y otro sin mezclar estas realidades distintas.

Se plantea en el documento una dificultad en el ámbito ecuménico, porque, si bien es cierto que estas realidades matrimoniales podrían dar pie a una contribución positiva al diálogo interreligioso, la disciplina matrimonial en las Iglesias ortodoxas podría poner a las parejas en una tesitura compleja. En efecto, la praxis matrimonial de estas Iglesias contempla la bendición de las segundas uniones después de un fracaso matrimonial (que podría entenderse como la admisión del divorcio), disciplina que en la Iglesia latina no se contempla¹⁹⁶.

Por otro lado, existen problemas críticos –en ambos ‘tipos’ de matrimonio– que, en ocasiones, no tienen fácil solución a nivel pastoral como, por ejemplo, la educación de los hijos en la fe o la participación en la vida litúrgica del cónyuge¹⁹⁷. Por eso el documento señala como posible solución «elaborar un código de buena conducta, de modo que ningún cónyuge sea un obstáculo al camino de fe del otro» y sugiere estar atentos en el acompañamiento de estos matrimonios tanto en los momentos de preparación, como durante su vida matrimonial¹⁹⁸.

3) Por último, abordamos la tercera situación compleja: la de las *familias que tienen algún miembro con tendencia hacia personas del mismo sexo*¹⁹⁹.

Al mismo tiempo que el documento llama a tener una actitud pastoral «de acogida con respeto y delicadeza» hacia estas personas que sufren, y también con las familias cuyos miembros se ven afectados por esta situación, queda cla-

¹⁹⁶ *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 129. «La referencia que algunos hacen a la praxis matrimonial de las Iglesias ortodoxas debe tener en cuenta la diversidad de concepción teológica de las nupcias. En la Ortodoxia existe la tendencia a relacionar la práctica de bendecir las segundas uniones con la noción de ‘economía’ (*oikonomia*), entendida como condescendencia pastoral respecto a los matrimonios fracasados, sin poner en tela de juicio el ideal de la monogamia absoluta, o sea la unicidad del matrimonio. Esta bendición es de por sí una celebración penitencial para invocar la gracia del Espíritu Santo, a fin de que sane la debilidad humana y lleve de nuevo a los penitentes a la comunión con la Iglesia». Cf. *ibid.*, n. 126.

¹⁹⁷ Cf. *ibid.*, n. 127.

¹⁹⁸ Cf. *ibid.*

¹⁹⁹ Sin perjuicio de que el documento anime a evitar cualquier signo de discriminación injusta respecto de estos fieles homosexuales, también señala que es preciso rechazar todo tipo de presiones internacionales, económicas, legales, etc. también de los *lobbys*, en la aplicación de determinadas políticas favorables al reconocimiento de tales uniones como equivalentes al matrimonio. Cf. *ibid.*, n. 132 (56). «Es del todo inaceptable que los Pastores de la Iglesia sufran presiones en esta materia y que los organismos internacionales condicionen las ayudas financieras a los países pobres a la introducción de leyes que instituyan el ‘matrimonio’ entre personas del mismo sexo».

ro que no se pueden asimilar, ni tampoco comparar, las uniones homosexuales con el matrimonio querido por Dios²⁰⁰.

De modo concreto, el *Instrumentum Laboris* alienta a poner en marcha proyectos pastorales para dar «una atención específica al acompañamiento de las familias en las que viven personas con orientación homosexual y de estas mismas personas»²⁰¹.

- *La transmisión de la vida y responsabilidad procreadora*

Dejando a un lado otras cuestiones que se describen en el *Instrumentum Laboris*, pensamos que este tema es relevante en el texto y que, como veremos más adelante, también ha sido comentado por los *Circoli minori*.

En primer lugar, se postula como primicia, que «la apertura a la vida es exigencia intrínseca del amor conyugal»²⁰². Sin embargo, en el momento actual, impera una mentalidad que reduce la generación de nuevas vidas por diversos factores de índole económico, a veces determinantes, y que lleva a los matrimonios a distanciar o reducir los nacimientos²⁰³.

En segundo lugar, el documento presenta una serie de medidas concretas para cambiar esta mentalidad y hacer predominar la cultura de la vida frente a la cultura de la muerte: 1) la cooperación científica biomédica para promover la fertilidad y superar la esterilidad humana²⁰⁴; el impulso de leyes que promuevan y defiendan la vida desde la concepción hasta la muerte natural²⁰⁵; la enseñanza adecuada de los métodos naturales para la procreación responsable²⁰⁶; la apertura alegre a la adopción y acogida²⁰⁷; y, finalmente, la educación en la maduración afectiva de los futuros cónyuges en la apertura a la vida, a través de itinerarios formativos adecuados y esperanzadores²⁰⁸.

²⁰⁰ «No existe ningún fundamento para asimilar o establecer analogías, ni siquiera remotas, entre las uniones homosexuales y el designio de Dios sobre el matrimonio y la familia». Cf. *ibid.*, n. 130.

²⁰¹ *Ibid.*, nn. 130-132.

²⁰² *Ibid.*, n. 133.

²⁰³ Cf. *ibid.* «Los factores de orden económico ejercen un peso a veces determinante, contribuyendo a la fuerte disminución de la natalidad que debilita el tejido social, compromete la relación entre las generaciones y hace más incierta la mirada sobre el futuro».

²⁰⁴ Cf. *ibid.*, n. 134.

²⁰⁵ Cf. *ibid.*, n. 135.

²⁰⁶ Cf. *ibid.*, n. 136.

²⁰⁷ Cf. *ibid.*, n. 138.

²⁰⁸ Cf. *ibid.*, n. 139.

Adelantamos que, respecto a la responsabilidad procreadora, que menciona el n. 137 del documento, algunos Padres sinodales han visto una incongruencia entre el papel de la conciencia

5.3.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la tercera parte del documento

Los trabajos de los *Circoli minori* continuaron entre el viernes 16 y la mañana del martes 20 de octubre. El mismo martes 20 por la tarde, durante la Decimotercera Congregación General, tuvo lugar la entrega de los informes de la última parte del *Instrumentum Laboris* en la Secretaría General del Sínodo y la correspondiente presentación en el Aula²⁰⁹.

Damos paso a la exposición de aquellos puntos más relevantes en los que coinciden la mayoría de los *Circoli minori*²¹⁰.

- *La familia como sujeto de evangelización*

Si bien es cierto que la idea de la familia como sujeto principal de la nueva evangelización no es la primera vez que aparece en el *Instrumentum Laboris*, ni en los informes de los distintos *Circoli minori*, sin embargo, en esta tercera parte vemos que la mayoría de los informes han querido dejar expresa constancia de esta realidad.

Entre los informes de los *Circoli minori* aparecen fundamentalmente dos perspectivas, complementarias entre sí, del rol que desempeña la familia: 1) como sujeto de evangelización en la familia y desde la familia; y 2) como responsable de otras familias en dificultad.

Respecto de la primera perspectiva, recuerda el ‘*Circolo Francés C*’, que el modo de lograr la «conversión misionera» de la Iglesia entera, pasa por la familia como sujeto de evangelización. En ella, y a través de ella, se lleva a cabo este objetivo «dentro de la propia célula familiar»²¹¹, por medio del ejemplo de los padres, con un cariño mutuo entre sí, y con el afecto hacia los hijos, conservando de este modo el papel de ‘iglesia doméstica’, donde el Evangelio se vive realmente en casa, a lo largo de pequeños acontecimientos de la vida ordinaria²¹², siendo

personal y la indicación moral objetiva de apertura a la vida. Estas críticas se verán reflejadas oportunamente en los informes de los *Circoli minori*.

²⁰⁹ Cf. *ibid.*, 143. Los informes de los *Circoli minori* se pueden encontrar también en *Bollettino della Sala Stampa della Santa Sede*, Synod15 [sitio web], 13ª Congregazione generale: Relazioni dei *Circoli minori* sulla terza parte dell’*Instrumentum laboris*, 21.10.15, [B0803].

²¹⁰ Cf. *ibid.*, 143-194. Recordemos que los informes fueron presentados en el idioma original de los *Circoli*. Aquí ofrecemos una traducción personal.

²¹¹ Cf. ‘*Circolo Inglés B*’.

²¹² Cf. *Circoli* ‘Italiano C’ y ‘Alemán’. El ‘*Circolo Italiano A*’, pedía una reordenación de los párrafos 69-83 del documento, evitando así la fragmentación del papel evangelizador de la familia en diversas formas de anuncio y testimonio.

un testimonio real en nuestras sociedades²¹³. En este sentido, se puede valorar el papel evangelizador de la familia, que actúa como la «levadura que hace fermentar toda la masa»²¹⁴ en medio de la sociedad en la que se desenvuelve.

En relación a la segunda perspectiva de la familia, como responsable de otras familias en dificultad, surgieron algunos puntos interesantes entre los informes. Por ejemplo, el ‘Circolo Francés B’ recuerda que la familia tiene una «responsabilidad específica respecto de otras familias en dificultad», esto se concreta, entre otras cosas, en la preparación de otras parejas para el matrimonio y en el acompañamiento –con la amistad y el diálogo sincero–, de otras familias y matrimonios que se encuentran en problemas²¹⁵.

Todas las familias, con dificultades o no, deberían estar acompañadas, añadía el ‘Circolo Inglés B’, porque es parte del «corazón de la misión de la familia». Sin embargo, existe el peligro de que este acompañamiento se quede en el plano teórico si no se expresa en la vida concreta, basada en la «experiencia de fe arraigada en problemas reales» de la vida matrimonial y familiar²¹⁶.

- *Preparación al matrimonio*

Nueve de los trece informes trataron de la preparación al matrimonio, dejando constancia de la importancia del tema y de la necesidad de este desafío, de cara al futuro, por parte de la Iglesia.

La *Relatio Synodi* de 2014 recogía en el número 39, la necesidad de ofrecer programas específicos para la *preparación próxima* al matrimonio, noción que se reflejó, posteriormente, en el número 94 del *Instrumentum Laboris*²¹⁷. No obstante, a diferencia de lo que ya se ha dicho, muchos Padres sinodales subrayaron en sus informes la importancia de considerar las tres etapas de la preparación al sacramento del matrimonio: preparación *remota*, *próxima* e *inmediata*; y no sólo tener en cuenta la preparación *próxima* al sacramento²¹⁸.

²¹³ Cf. ‘Circolo Francés A’.

²¹⁴ Cf. ‘Circolo Inglés B’, quien mencionaba esta metáfora: «ser un agente transformador como la levadura en la sociedad».

²¹⁵ Cf. ‘Circolo Inglés A’.

²¹⁶ Cf. ‘Circolo Italiano B’.

²¹⁷ «[...] se puso de relieve la necesidad de [ofrecer] programas específicos para la preparación próxima al matrimonio, que sean una auténtica experiencia de participación en la vida eclesial y profundicen en los diversos aspectos de la vida familiar». Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 94 (39).

²¹⁸ Las tres etapas de preparación al matrimonio fueron explicadas, con detalle, en el n. 66 de la Exhortación Apostólica post Sinodal *Familiaris Consortio*, de 22 de noviembre de 1981, así como

En esta línea, recordaba el ‘*Circolo* Francés A’, que las tres etapas de preparación al matrimonio, ya habían sido expuestas en *Familiaris Consortio*, donde se «trató la preparación al matrimonio, o más exactamente de la pastoral de la vida conyugal»²¹⁹. Etapas que, sin duda, «constituyen un momento fundamental y fundante» de la vida matrimonial²²⁰.

La importancia de seguir este itinerario de preparación al *sacramentum magnum*, desarrollado en tres etapas, radica también en la formación directa de los futuros esposos, ya que en algunos países «la mayoría de las parejas que se presentan a la preparación al matrimonio, pueden haber estado viviendo juntos durante largos períodos»²²¹.

Habida cuenta de lo anterior, los informes de algunos *Circoli* aluden a la necesidad de formar en la castidad, como virtud esencial que acompaña y hace eficaz la preparación al matrimonio²²², o, en otros términos, «virtud que conserva la verdad del amor»²²³. Por eso, es importante contar con la ayuda de parejas casadas con experiencia y credibilidad, que puedan transmitir los ideales del matrimonio y de la castidad con sentido positivo y atractivo²²⁴.

Finalmente, el *Circolo* Alemán insistió en la importancia del tiempo de dedicación a la preparación al matrimonio. Por eso recomienda una cateque-

en el documento «Preparación al sacramento del matrimonio» del Pontificio Consejo para la Familia, de 13 de mayo de 1996.

²¹⁹ «Una *preparación remota* que encaja en el ministerio de la catequesis con la juventud y los adolescentes; *preparación próxima* de la vida adulta, en grupos, movimientos y capellanías, también con adultos jóvenes; *preparación inmediata* en los meses previos matrimonio sacramental; y el apoyo específico de los primeros años de matrimonio». Cf. ‘*Circolo* Francés A’. Se refieren también a las tres etapas de preparación al matrimonio, los *Circoli* ‘Italiano A’; ‘Español A’; ‘Español B’.

²²⁰ «La *preparación remota* que opera a través de una verdadera pertenencia a la comunidad cristiana, la *preparación próxima* a través de la catequesis antes del matrimonio y la *preparación inmediata* a través de un apoyo personalizado a la celebración sacramental del matrimonio». Cf. ‘*Circolo* Francés B’.

²²¹ Cf. ‘*Circolo* Inglés B’. El mismo *Circolo* añade que, para la preparación al matrimonio, se deben tener en cuenta las distintas tradiciones y culturas de las áreas geográficas o regiones del mundo. En este contexto de preparación al matrimonio distinguiendo según las culturas propias y las diferentes zonas geográficas, también hizo hincapié el ‘*Circolo* Inglés C’.

²²² Cf. ‘*Circolo* Inglés D’.

²²³ Cf. ‘*Circolo* Italiano A’. Añadió el *Circolo*, que se «debe prestar especial atención a la madurez afectiva y a la educación de un amor capaz de auto-entrega».

²²⁴ «Obviamente los sacerdotes tienen un papel clave también, pero las parejas casadas y las familias deben tomar la iniciativa». Cf. ‘*Circolo* Inglés D’. Y las parroquias deben elaborar y ofrecer itinerarios de formación para que las parejas en preparación participen de la vida litúrgica. Cf. ‘*Circolo* Español A’.

sis-catecumenado que «dure por lo menos un par de meses», para conseguir realmente una «decisión madura» que afiance la alianza matrimonial en una fe sólida.

- *Formación de los sacerdotes*

A pesar de que el documento no trató con mucha extensión la formación de los seminaristas y de los sacerdotes (nn. 87-89 del *Instrumentum Laboris*), sin embargo, casi la mitad –seis de los trece informes de los *Circoli minori*–, tocaron esta cuestión, hecho que manifiesta la prioridad que tiene para algunos Padres sinodales.

Encontramos, entre los informes, diversos aspectos o perspectivas interesantes que aluden, en sentido amplio, a la formación sacerdotal: 1) para conocer la realidad familiar y así ayudar a discernir las diversas vocaciones cristianas; 2) para ayudar a las familias con problemas y en situaciones irregulares; y 3) para enseñar a vivir la castidad, a cada uno, según su estado y condición.

La primera perspectiva, trata de la formación de los futuros sacerdotes y religiosos para adquirir un «conocimiento concreto de las realidades de la familia»²²⁵ y poder ayudar a los miembros de la familia a discernir las diversas vocaciones cristianas²²⁶, y a las familias a vivir su vocación a la santidad²²⁷.

La segunda faceta es la relativa a la formación sacerdotal para ayudar a las familias en dificultades, especialmente a los divorciados casados nuevamente²²⁸. En este sentido, como modo de prevención de futuros problemas matrimoniales, resulta clave el papel de los sacerdotes, «apóstoles de la familia», en la preparación de las parejas al matrimonio y en el posterior acompañamiento y amistad²²⁹.

²²⁵ Cf. 'Circolo Francés B'.

²²⁶ *Ibid.* También el 'Circolo Italiano B' señala que «los sacerdotes deben ser entrenados para reconocer la subjetividad de la valoración de las habilidades y experiencias de todos: laicos, religiosos y ordenados».

²²⁷ Cf. 'Circolo Inglés B'.

²²⁸ La formación de los sacerdotes, diáconos y agentes pastorales, son un soporte fundamental para las familias y para los divorciados vueltos a casar. Cf. 'Circolo Francés C'.

²²⁹ Cf. 'Circolo Inglés B'. «Los sacerdotes son fundamentales en la pastoral de la terapia de pareja [...] a menudo el sacerdote es la persona más grande y educada disponible» que puede prestar una ayuda útil. Cf. 'Circolo Inglés D'. Este *Circolo* mencionó, por último, que el texto carecía de enfoque en la formación sacerdotal de los clérigos casados, de tradición oriental, y que deberían ser incluidos.

Finalmente, la tercera perspectiva subrayó la importancia en la formación de las virtudes cristianas –especialmente en la castidad–, condición indispensable para vivir la propia vocación del celibato apostólico, que genera una idoneidad fundamental para ayudar a los demás²³⁰.

En este propósito formativo «está en juego el futuro de la Iglesia y de la sociedad»²³¹. Por eso se precisa una formación más especializada que permita alcanzar los nuevos desafíos que deben afrontar los ministros sagrados y los agentes pastorales del tiempo presente y futuro.

- *La pastoral con los divorciados vueltos a casar civilmente y el acceso a los sacramentos*

En los números del *Instrumentum Laboris* relativos a esta materia, se percibe la complejidad, riqueza de matices y multiplicidad de situaciones matrimoniales existentes²³². Por eso mismo, somos conscientes de que reducir su estudio a lo señalado por los informes de los *Circoli minori* sobre el acceso a los sacramentos de los divorciados vueltos a casar civilmente, sería simplificar y empobrecer la visión general sobre la pastoral de la Iglesia con estos fieles.

Sin embargo, para evitar alargarnos demasiado, enfocaremos el análisis de los informes en relación a lo planteado en el *Instrumentum Laboris* –nn. 120-125–, cuyo contenido se ha expuesto precedentemente. Y, con el fin de no perdernos en los postulados de los distintos informes de los *Circoli*, vemos conveniente presentar un panorama general de la situación.

Por un lado, está la problemática de la integración o participación de los fieles divorciados vueltos a casar en la vida de la comunidad cristiana (si conviene o no mantener ciertos límites). Por otro, la cuestión del acceso a los sacramentos. En este caso, el *Instrumentum Laboris* presenta, a su vez, dos opciones: mantener la disciplina actual²³³; o permitir una acogida no gene-

²³⁰ Cf. ‘Circolo Inglés D’ y ‘Circolo Italiano B’.

²³¹ ‘Circolo Italiano C’.

²³² En este contexto el ‘Circolo Alemán’ señalaba: «sabemos que se libró, en dos sesiones del Sínodo, la discusión acerca de en qué medida los divorciados vueltos a casar pueden participar en la vida de la Iglesia, y/o puede recibir los Sacramentos de la Penitencia y de la Eucaristía bajo ciertas condiciones. Los debates han demostrado que no hay soluciones simples y generales».

²³³ Fundamentalmente, se expone en *Familiaris Consortio* n. 84. También cf. *Instrumentum Laboris* 2015 n. 122 (52). «Se reflexionó sobre la posibilidad de que los divorciados y vueltos a casar accediesen a los sacramentos de la Penitencia y la Eucaristía. Varios Padres sinodales insistieron en favor de la disciplina actual, en virtud de la relación constitutiva entre la participación en la Eucaristía y la comunión con la Iglesia y su enseñanza sobre el matrimonio indisoluble».

ralizada a la Eucaristía, en situaciones particulares y bajo condiciones bien precisas²³⁴.

Pues bien, en relación con la integración o participación en la comunidad cristiana de los fieles divorciados vueltos a casar, el ‘*Circolo* Francés B’ se planteó la necesidad de mantener ciertos límites a la participación en la vida eclesial de estas personas²³⁵, animando a la contribución y aportación de estos fieles, en la línea que menciona *Familiaris Consortio* n. 84²³⁶.

En este contexto, se habló también de la necesidad de integrar a los divorciados vueltos a casar «mediante un itinerario ‘*via caritatis*’ que permita abrir puertas y estar cerca de los que están heridos»²³⁷. Con todo, esta participación en la vida comunitaria, se debe concretar en propuestas prácticas, de lo contrario se corre el riesgo de quedarse en palabras y buenas intenciones²³⁸.

En relación con la segunda problemática, es decir, el acceso a los sacramentos de los divorciados vueltos a casar civilmente, resulta interesante considerar

²³⁴ «Otros se expresaron en favor de una acogida no generalizada a la mesa eucarística, en algunas situaciones particulares y con condiciones bien precisas, sobre todo cuando se trata de casos irreversibles y vinculados a obligaciones morales para con los hijos, quienes terminarían por padecer injustos sufrimientos. El eventual acceso a los sacramentos debería ir precedido de un camino penitencial bajo la responsabilidad del Obispo diocesano. Todavía es necesario profundizar la cuestión, teniendo bien presente la distinción entre situación objetiva de pecado y circunstancias atenuantes, dado que «la imputabilidad y la responsabilidad de una acción pueden quedar disminuidas e incluso suprimidas» a causa de diversos «factores psíquicos o sociales». Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 122 (52).

²³⁵ ‘*Circolo* Francés B’. Y añadió: «por ejemplo, para ser un miembro que participa del consejo pastoral».

²³⁶ Cf. *Circoli* ‘Francés B’; ‘Inglés C’; ‘Inglés D’.

«En unión con el Sínodo exhorto vivamente a los pastores y a toda la comunidad de los fieles para que ayuden a los divorciados, procurando con solícita caridad que no se consideren separados de la Iglesia, pudiendo y aun debiendo, en cuanto bautizados, *participar en su vida*. Se les exhorte a escuchar la Palabra de Dios, a frecuentar el sacrificio de la Misa, a perseverar en la oración, a incrementar las obras de caridad y las iniciativas de la comunidad en favor de la justicia, a educar a los hijos en la fe cristiana, a cultivar el espíritu y las obras de penitencia para implorar de este modo, día a día, la gracia de Dios. La Iglesia rece por ellos, los anime, se presente como madre misericordiosa y así los sostenga en la fe y en la esperanza». Cf. SAN JUAN PABLO II, *Exhortación Apostólica: Familiaris Consortio*, n. 84.

²³⁷ ‘*Circolo* Español A’. En efecto, los *Circoli* ‘Inglés A’; ‘Inglés B’, e ‘Inglés C’ hablaron directamente de la necesidad de un acompañamiento cercano para estos fieles.

²³⁸ Cf. ‘*Circolo* Español A’: «Sin duda, tenemos que plantear un movimiento generoso quitando del camino muchas trabas para que los divorciados vueltos a casar puedan participar más ampliamente en la vida de la Iglesia: no pueden ser padrinos, no pueden ser catequistas, no pueden dar clases de religión... Tenemos que dar muestras de que hemos escuchado el ‘grito’ de tantas gentes que sufren y gritan pidiendo participar lo más plenamente posible en la vida de la Iglesia».

un aspecto del informe del ‘*Circolo* Español B’ cuando señala que, respecto a la recepción de la Eucaristía, «no puede ni debe ser el centro ni el punto focal de la atención a estas situaciones», y concluye: «el resultado y el éxito de este Sínodo no se juega en la comunión a los divorciados vueltos a casar»²³⁹.

Con base en estas afirmaciones hay que distinguir entre los informes que se decantan por mantener la disciplina actual²⁴⁰, y los que consideran que conviene someter esta cuestión a nuevo estudio por una Comisión especial *ad hoc*²⁴¹; y los que hablan de un acceso a los sacramentos previo discernimiento bajo el Obispo diocesano²⁴².

En relación con los informes que postulan mantener la disciplina actual destacan²⁴³: 1) la conveniencia de no hacer cambios, ya que las posiciones actualmente están bien expuestas²⁴⁴; y 2) la necesidad de mantener la unidad de la disciplina²⁴⁵, evitando el riesgo de que –por una pastoral de acogida mal

²³⁹ En esta misma línea, a juicio del ‘*Circolo* Inglés B’, «el primer objetivo del acompañamiento atento a estos fieles, sería fomentar el discipulado más profundo con Cristo basado en el vínculo duradero del bautismo, en lugar de abordar la cuestión de la admisión a los sacramentos de la penitencia y la comunión».

²⁴⁰ Esta postura la defienden la mayor parte de los *Circoli minori*. Asimismo, muchos Padres indican que se ha de tener más en cuenta el n. 84 de *Familiaris Consortio* sobre el acceso a los sacramentos por parte de estos fieles.

²⁴¹ Cf. ‘*Circolo* Inglés B’. Propuso pedir al Santo Padre que, «teniendo en cuenta el rico material que ha surgido durante este proceso sinodal, considere el establecimiento [...] de una Comisión Especial para estudiar en profundidad la forma de la disciplina de la Iglesia, que se deriva de la indisolubilidad del matrimonio, y que se aplica a personas en situaciones irregulares». También algunos Padres del ‘*Circolo* Inglés D’, hicieron una llamada «a constituir una Comisión para estudiar la cuestión de la Comunión para los divorciados vueltos a casar, en un periodo de tiempo más largo, con el fin de adquirir una mayor precisión teológica».

²⁴² Postura avalada por los *Circoli* Italianos A, B y C y el *Circolo* Alemán.

²⁴³ Cf. ‘*Circolo* Francés B’. También la mayoría del ‘*Circolo* Inglés A’, aunque sin pleno consenso, afirmó la actual enseñanza y práctica de la Iglesia respecto a la participación a la Eucaristía por parte los fieles divorciados y vueltos a casar civilmente.

El ‘*Circolo* Inglés C’ votó, finalmente, por reemplazar los nn. 122-125 del *Instrumentum Laboris*, «con una afirmación de la disciplina actual de la Iglesia», al tiempo que hizo un llamado a un mayor acompañamiento de estos fieles especialmente a los hijos de esos matrimonios, que son quienes más sufren.

²⁴⁴ Cf. ‘*Circolo* Francés A’, llama a los fieles a formar bien la conciencia personal y a «profundizar en la doctrina de la indisolubilidad del matrimonio». Por último, invita a los Obispos de cada diócesis a «tener un juicio responsable al respecto».

²⁴⁵ El ‘*Circolo* Inglés A’ refiere que «la práctica pastoral concerniente a la recepción del Sacramento de la Eucaristía, por aquellos divorciados vueltos a casar civilmente, no debe dejarse al criterio de cada Conferencia Episcopal individualmente, lo contrario haría correr el riesgo de un daño a la unidad de la Iglesia Católica, sobre la pauta de su orden sacramental, y el testimonio visible de la vida de los fieles».

entendida–, se pueda provocar una confusión o «autorización implícita para admitir esas situaciones irregulares»²⁴⁶.

Tal y como se desprende de estos informes se hace necesario, en todo caso, cumplir con ciertos requisitos. En primer lugar, es necesario abordar las situaciones prudentemente, distinguiendo la variedad de ellas, sin establecer criterios generales²⁴⁷; en segundo lugar, se exige un atento y sincero discernimiento bajo la dirección del Obispo diocesano²⁴⁸ y, en tercer lugar, se invita a recorrer un camino de penitencia²⁴⁹.

Finalmente, algunos *Circoli* mencionaron la importancia de la comunión espiritual para las personas cuyo estado de vida objetiva esté en contradicción con el significado pleno de la Eucaristía. «Su estado objetivo puede impedirles recibir el Cuerpo y la Sangre de Cristo, pero pueden desarrollar la práctica de la comunión espiritual, y por tanto estar más abiertos a la gracia salvadora de Jesucristo y la unión en la Iglesia»²⁵⁰.

²⁴⁶ ‘*Circolo* Francés A’. En este sentido, el ‘*Circolo* Inglés D’ expresó una considerable preocupación, pues lo que se haga al respecto, «no debe conducir a una mayor confusión de nuestra gente».

²⁴⁷ Cf. ‘*Circolo* Italiano A’ y ‘*Circolo* Italiano B’.

²⁴⁸ Cf. ‘*Circolo* Italiano A’, añade que las Conferencias Episcopales deben establecer criterios comunes para ayudar a las personas a un sincero discernimiento en las respectivas Iglesias particulares. Por su parte, el ‘*Circolo* Italiano B’ señala que «ante una situación objetiva no podría darse una elección subjetiva personal, por eso, los límites, se convierten en una llamada al discernimiento, principalmente con la ayuda del Obispo, precisa y respetuosa de la complejidad de estas situaciones».

En esta línea de discernimiento bajo el Obispo diocesano, el ‘*Circolo* Italiano C’ menciona que «a pesar de la doctrina actual, con el fin de participar en la comunión para los divorciados vueltos a casar, es posible descubrir en el fuero interno bajo la dirección del Obispo y de los sacerdotes designados, criterios comunes a las situaciones individuales, de acuerdo con la virtud de la prudencia, educando así a la comunidad cristiana».

²⁴⁹ Cf. ‘*Circolo* Alemán’ que, a diferencia de los *Circoli* italianos, habla de un camino de penitencia y de reflexión –para el adecuado discernimiento en el fuero interno–, con el fin de que, «en la conversación con el confesor, contribuya a la conciencia personal para aclarar cómo es posible el acceso a los sacramentos».

Sin embargo, otros *Circoli*, no están de acuerdo con el ‘camino penitencial’, como es el caso del ‘*Circolo* Español B’, que no ve claro llamar ‘camino penitencial’ al itinerario de los divorciados vueltos a casar, y añade que, tal vez, convendría «hablar de itinerarios de reconciliación, pues hay realidades irreversibles que no pueden ser sometidas a un camino penitencial sin posibilidad de superación». De la misma manera, el ‘*Circolo* Inglés C’ mencionó no estar de acuerdo con el ‘camino penitencial’.

²⁵⁰ ‘*Circolo* Inglés B’. Sin embargo, el ‘*Circolo* Inglés D’, a pesar de que animó a los fieles divorciados vueltos a casar a la práctica de la comunión espiritual, sugirió el deber de la Iglesia de «estudiar su noción más a fondo», pues queda confuso el párrafo final del n. 125 del *Instrumentum Laboris* cuando dice: «Por lo que concierne a la comunión espiritual, hay que recordar que presupone la conversión y el estado de gracia y que está enlazada con la comunión sacramental».

- *Personas con orientación homosexual*

Solamente cuatro informes de los *Circoli minori* hicieron referencia a esta situación tan relevante en estos días. No hemos encontrado respuestas que expliquen su omisión por los *Circoli* restantes; sin embargo, pensamos que en parte se debe al insuficiente tiempo –dos días y medio– que hubo para abordar todos los temas de la tercera parte del documento²⁵¹.

De los cuatro informes, podemos destacar fundamentalmente dos aspectos. El primero tiene que ver con la discusión de esta cuestión en el ámbito del Sínodo sobre la familia. Algunos miembros del ‘*Circolo Inglés C*’ y del ‘*Circolo Inglés D*’, estimaron que esta materia debería ser retirada del Sínodo sobre la familia, pues dada su importancia y trascendencia actual, requeriría un estudio en profundidad, en una reunión específica sobre la materia²⁵².

El segundo apunta a la atención pastoral que se debe prestar a las familias con miembros con tendencias homosexuales (padres, hermanos, hijos) así como a las personas que tienen esta inclinación²⁵³. A juicio del ‘*Circolo Italiano C*’, se necesita «preparar agentes competentes y un estudio antropológico sobre el tema» para poder ayudar realmente a estos fieles.

Con todo, se hizo una llamada unánime para que el Sínodo declarara, en el documento final, la enseñanza constante de la Iglesia de que las uniones entre personas del mismo sexo no son equivalentes al matrimonio²⁵⁴.

- *Matrimonios mixtos y con disparidad de culto*

Respecto de este asunto sucedió algo parecido a lo ocurrido con el tema anterior. Hubo sólo seis informes que trataron sobre esta realidad, y el motivo parece ser el mismo: no tuvieron suficiente tiempo para abordarla.

De todos modos, quedó constancia de algunas ideas interesantes. En primer lugar, la importancia de distinguir cuidadosamente entre los matrimo-

²⁵¹ De esto dejó constancia el ‘*Circolo Francés B*’: «nos ha faltado el tiempo para reflexionar sobre la situación de los homosexuales».

²⁵² Otros sugirieron que, en la redacción final, debe incluirse lo indicado en el Catecismo de la Iglesia Católica (nn. 2357-2359). Cf. ‘*Circoli Inglés D*’.

²⁵³ Cf. *Circoli* ‘*Inglés A*’, mencionó que «los padres y hermanos de los miembros de la familia con tendencias homosexuales están llamados a amar y aceptar a estos miembros de su familia con un corazón indiviso y comprensivo». Cf. ‘*Inglés C*’ e ‘*Italiano C*’.

²⁵⁴ Cf. ‘*Circolo Inglés C*’ y ‘*Circolo Italiano C*’. Este último recordó que se ha notado, en los últimos años, «la presión indebida económica y legislativa para introducir leyes que equiparan las uniones civiles al matrimonio».

nios mixtos y los matrimonios con disparidad de culto²⁵⁵. En segundo lugar, respecto a estos últimos, se aconsejó analizar las diversas situaciones según el contexto cultural y jurídico de los países; pues, en la práctica, existe el riesgo, por parte del cónyuge católico, de no poder vivir los compromisos de fe en su vida y en la de sus futuros hijos²⁵⁶.

- *El desafío de la generación de la vida humana*

Llegamos así al último tema que vamos a presentar de esta tercera y última parte. Siete *Circoli minori* abordaron la cuestión de la generación de la vida y la responsabilidad de los padres.

Después de estudiar los informes, nos percatamos de que casi todos ellos hacen referencia, de una u otra forma, al número 137 del *Instrumentum Laboris*²⁵⁷ que se encuentra bajo el título «La responsabilidad procreadora». Así las cosas, la mayoría de los miembros del ‘Circolo Inglés D’ consideraron necesario retirar este número o reescribirlo, pues consideran que el documento actual no refleja de manera adecuada «la forma en que uno se forma la conciencia personal». Algo similar mencionó el ‘Circolo Italiano A’, al subrayar la necesidad de «evitar los ataques a la conciencia y a la ley moral» y el ‘Circolo Español A’ que habló de «salvaguardar el respeto a la conciencia rectamente formada de los esposos».

²⁵⁵ Cf. ‘Circolo Francés B’; ‘Circolo Inglés C’ señaló que «debido a que son tan distintos y requieren tipos de enfoques diferentes, sería mejor si se trataran en dos párrafos separados, sin mezclarlos». El ‘Circolo Italiano B’, por su parte, indicó que se debería buscar un lugar más adecuado en el texto para tratar esta realidad, con el fin de armonizarlos y distinguir sus propiedades teológicas y canónicas diversas.

²⁵⁶ Cf. ‘Circolo Francés B’; ‘Circolo Italiano C’, concretamente mencionó la necesidad de defender a la mujer en situaciones de fragilidad; ‘Circolo Inglés C’ que señaló, en esa línea, el lado positivo que tiene el matrimonio con disparidad de culto, pues ayuda al diálogo interreligioso.

²⁵⁷ «Teniendo presente la riqueza de sabiduría contenida en la *Humanae Vitae*, en relación a las cuestiones tratadas en el documento, surgen dos polos que deben ser constantemente conjugados. Por una parte, el papel de la conciencia entendida como voz de Dios que resuena en el corazón del hombre educado a escucharla; por otra, la indicación moral objetiva, que impide considerar la procreación una realidad sobre la cual decidir arbitrariamente, prescindiendo del designio divino sobre la procreación humana. Cuando prevalece la referencia al polo subjetivo, es fácil caer en opciones egoístas; en el otro caso, se percibe la norma moral como un peso insostenible, que no responde a las exigencias y a las posibilidades de la persona. La combinación de los dos aspectos, vivida con el acompañamiento de un director espiritual competente, ayudará a los cónyuges a escoger opciones plenamente humanizadoras y conformes a la voluntad del Señor». Cf. *Instrumentum Laboris*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 137.

Se trata, en definitiva, de procurar un auténtico acompañamiento pastoral de las parejas, para ayudar a formar las conciencias de acuerdo con la ley moral en el campo de la procreación y de la paternidad responsable, «no como una restricción externa, sino como una forma de libertad»²⁵⁸.

Finalmente, el ‘*Circolo Italiano C*’, recordó el peligro del tema económico y cultural de la sociedad actual que, a veces choca con el deseo y la generosidad de los esposos de formar una familia grande. Del mismo modo, se precisan políticas familiares en apoyo a la fecundidad de la familia, con incentivos que alienten a los padres a asumir con alegría el nuevo don de la vida²⁵⁹.

• *Corolario de los Circoli minori sobre la tercera parte*

Finalmente, señalaremos aquellos puntos más relevantes desprendidos de los informes de esta tercera y última parte del *Instrumentum Laboris*.

En primer lugar, destaca la referencia a la familia como sujeto de evangelización, su formación a través de la oración, la preparación matrimonial, y su relación con los agentes pastorales (centrada en la formación sacerdotal). En segundo lugar, se subrayan cuestiones netamente pastorales.

1. *La familia como sujeto de evangelización*: tiene directa relación con el final de la segunda parte (la oración en familia) sostiene, a su vez, dos ideas claras:

- a) la familia como sujeto de evangelización en la familia y desde la familia; y
- b) la familia como responsable de otras familias en dificultad.

Para llevar a cabo la misión de la familia, como sujeto de evangelización en la Iglesia «dentro de la propia célula familiar»²⁶⁰, hace falta un ejemplo vivo y continuo de los padres, conservando el papel de «iglesia doméstica»²⁶¹; y dando un testimonio real y coherente en medio de la sociedad²⁶².

²⁵⁸ ‘*Circolo Inglés A*’. Cf. ‘*Circolo Alemán*’.

En esta línea, ‘*Circolo Inglés C*’ recordó que para aplicar las enseñanzas de la *Humanae Vitae*, es preciso una formación permanente de la conciencia, «para lograr la armonía entre la doctrina de la Iglesia y la decisión personal».

El ‘*Circolo Italiano A*’ mencionó que «la conciencia formada rectamente es capaz de reconocer el bien que la norma moral indica y tomar decisiones responsables».

²⁵⁹ Cf. ‘*Circolo Italiano C*’.

²⁶⁰ Cf. ‘*Circolo Inglés B*’.

²⁶¹ Cf. ‘*Circoli Italiano C*’ y ‘*Alemán*’.

²⁶² Cf. ‘*Circolo Francés A*’. Como la «levadura que hace fermentar toda la masa», cf. ‘*Circolo Inglés B*’, mencionaba esta metáfora: «ser un agente transformador como la levadura en la sociedad».

En cuanto a la responsabilidad específica en relación a otras familias en dificultad, los informes sugieren ofrecer ayuda pastoral a través de la preparación de otras parejas para el matrimonio y realizar un acompañamiento—con la amistad y el diálogo sincero—²⁶³.

Acerca de la preparación al matrimonio, la mayoría de los Padres concuerdan en que las tres etapas de preparación matrimonial²⁶⁴ «constituyen un momento fundamental y fundante» de la vida matrimonial, que reclama un apoyo específico durante los primeros años²⁶⁵. Por eso se insistió en la importancia del tiempo de dedicación a la preparación al matrimonio²⁶⁶.

Además, y teniendo en cuenta lo ya dicho, resulta necesaria la formación de agentes pastorales que ayuden a las familias a llevar a cabo su misión. Concretamente la formación sacerdotal debería estar centrada, fundamentalmente, en dos aspectos: 1) conocimiento concreto de la realidad familiar²⁶⁷; y 2) ayudar a las familias con problemas y en situaciones irregulares²⁶⁸.

2. *Concretas cuestiones pastorales*: los informes se centran en cuatro aspectos: a) la pastoral con los divorciados vueltos a casar civilmente; b) la pastoral con personas de tendencia homosexual; c) los matrimonios mixtos y con disparidad de culto; y, d) el desafío de la vida humana.

a) La pastoral con los divorciados vueltos a casar.

Hay que distinguir, por un lado, la problemática de la integración o participación de los fieles divorciados vueltos a casar en la vida de la comunidad cristiana (si conviene o no mantener ciertos límites)²⁶⁹, y de su integración mediante un itinerario '*via caritatis*' que permita abrir puertas y estar cerca de los que están heridos²⁷⁰; y, por otro lado, la cuestión del acceso a los sacramentos por parte de estos fieles.

²⁶³ Cf. 'Circolo Francés B' y 'Circolo Inglés B'.

²⁶⁴ Explicadas con detalle en el n. 66 de *Familiaris Consortio* y en el documento «Preparación al sacramento del matrimonio» del Pontificio Consejo para la Familia, del 13 de mayo de 1996.

²⁶⁵ Cf. 'Circolo Francés A' y 'Circolo Francés B'. Se refieren también a las tres etapas de preparación al matrimonio, los *Circoli* 'Italiano A'; 'Español A'; 'Español B'.

²⁶⁶ Cf. *Circolo* Alemán.

²⁶⁷ Cf. 'Circolo Francés B' y 'Circolo Italiano B'.

²⁶⁸ Cf. 'Circolo Francés C'; 'Circolo Inglés B'; 'Circolo Inglés D' y 'Circolo Italiano C'.

²⁶⁹ Cf. *Circoli* 'Francés B'; 'Inglés C'; 'Inglés D' y 'Circolo Español A'.

²⁷⁰ Cf. 'Circolo Español A' y *Circoli* 'Inglés A'; 'Inglés B'; 'Inglés C'.

En relación al acceso a la Penitencia y a la recepción de la Eucaristía²⁷¹, los *Circoli* mayoritariamente se inclinan por mantener la disciplina actual²⁷², si bien algunos sugieren constituir una comisión *ad hoc* para el estudio de esta cuestión²⁷³, o incluso admitir el acceso a los sacramentos previo discernimiento bajo el Obispo diocesano²⁷⁴.

b) Pastoral con personas de tendencia homosexual.

Sobre este asunto hubo principalmente dos posturas entre los Padres sinodales. Algunos informes indicaron que debería ser tratado en otro Sínodo atendiendo a la complejidad de la cuestión y la trascendencia actual²⁷⁵. Otros Padres se centraron en la pastoral de las familias con miembros con tendencias homosexuales y la pastoral con las personas que tienen esta inclinación²⁷⁶. El '*Circolo* Italiano C', señaló la necesidad de «preparar agentes competentes y un estudio antropológico sobre el tema» para poder ayudar realmente a estos fieles.

c) Matrimonios mixtos y con disparidad de culto.

Se sugiere distinguir, convenientemente, los matrimonios mixtos y los matrimonios con disparidad de culto²⁷⁷. Varios informes coincidieron en la necesidad de valorar la diversidad de situaciones según el contexto cultural, judicial y jurídico de los países, debido a que existe el ries-

²⁷¹ De todas maneras, el '*Circolo* Español B' advierte que, respecto al tema de la recepción de la Eucaristía, «no puede ni debe ser el centro ni el punto focal de la atención a estas situaciones», y concluye: «el resultado y el éxito de este Sínodo no se juega en la comunión a los divorciados vueltos a casar». Cf. '*Circolo* Inglés B'.

²⁷² Postura respaldada por la mayoría de los *Circoli minori*: franceses, ingleses y españoles. Por ejemplo, el '*Circolo* Francés A', llama a los fieles a formar bien la conciencia personal y a «profundizar en la doctrina de la indisolubilidad del matrimonio». También invita a los Obispos de cada diócesis a «tener un juicio responsable al respecto». Otros sostienen esta postura en aras a la unidad: «mantener la unidad y evitar la confusión en los fieles» cf. '*Circolo* Inglés A', y *Circoli* 'Francés A' e 'Inglés D' (que quieren evitar un daño a la unidad de la Iglesia Católica), puesto que la nueva praxis podría «conducir a una mayor confusión de nuestra gente».

²⁷³ Cf. '*Circolo* Inglés B' y '*Circolo* Inglés D'.

²⁷⁴ Postura avalada por los *Circoli* Italianos A; B y C y el *Circolo* Alemán. En cualquier caso, los términos de estas posturas siempre permanecen bajo la sombra de cierta ambigüedad.

²⁷⁵ Cf. '*Circolo* Inglés C' y '*Circolo* Inglés D', ambos estimaron que este asunto debería ser retirado del Sínodo sobre la familia, debido a que por su importancia y trascendencia actual, se requiere un estudio en profundidad de la cuestión, en una reunión específica sobre la materia.

²⁷⁶ Cf. *Circoli* 'Inglés A' quien mencionó que «los padres y hermanos de los miembros de la familia con tendencias homosexuales están llamados a amar y aceptar a estos miembros de su familia con un corazón indiviso y comprensivo». Cf. 'Inglés C' e 'Italiano C'.

²⁷⁷ Cf. '*Circolo* Francés B' y '*Circolo* Inglés C'.

go por parte del cónyuge católico, de no poder vivir los compromisos de fe propios y en la educación de sus hijos²⁷⁸.

d) El desafío de la vida humana.

Los informes destacaron dos ideas de esta parte. En primer lugar, se cuestionó la referencia al n. 137 del *Instrumentum Laboris* acerca de la conciencia personal de los cónyuges en relación con la apertura a la vida, pues «la forma en que uno se forma la conciencia personal se maneja mal en el documento actual»²⁷⁹. Y, en segundo lugar, se mencionó la oportunidad de procurar un auténtico acompañamiento pastoral de las parejas, para ayudarles a formar las conciencias de acuerdo con la ley moral en materia de procreación y de paternidad responsable²⁸⁰.

En definitiva, en los cuatro temas pastorales, los Padres señalan la necesidad del acompañamiento a los matrimonios como medida imprescindible para ayudarles en los distintos desafíos.

6. *RELATIO FINALIS* DE LA XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA

Corresponde, a continuación, analizar el documento final que pone término a dos largos años de oración, trabajo, profundización y dedicación de los Padres sinodales al tema del matrimonio y la familia.

La *Relatio Finalis* constituye el fruto del camino sinodal que, como hemos adelantado, se ha desarrollado en dos etapas: la III Asamblea General Extraordinaria de 2014 y la XIV Asamblea General Ordinaria de 2015.

¿Cuál ha sido el itinerario seguido para la redacción de la *Relatio Finalis*?

Para responder a esta pregunta debemos tener en cuenta que en este documento confluyen: la *Relatio Synodi* (de 2014); los aportes agregados en el período inter-sínodos, las numerosas contribuciones de los Padres sinodales en la Asamblea General Ordinaria (a través de sus intervenciones en el Aula) y, sobre todo, las aportaciones de los informes y enmiendas de los *Circoli minori*.

²⁷⁸ Cf. 'Circolo Francés B' y 'Circolo Italiano C'.

²⁷⁹ Cf. 'Circolo Inglés D'; 'Circolo Italiano A' y 'Circolo Español A'.

²⁸⁰ Cf. 'Circolo Inglés A' y 'Circolo Alemán'.

También hemos señalado en el apartado sobre la metodología sinodal, que para la Asamblea General Ordinaria el modo de trabajo cambió dando así mayor protagonismo a la labor de los Padres sinodales.

Recordemos que además de las intervenciones programadas en la Asamblea sinodal, después de cada una de las Congregaciones Generales, los Padres han tenido una hora para el debate abierto como conclusión de la jornada donde han podido manifestar sus opiniones libremente.

Con todo, cada una de las tres partes del *Instrumentum Laboris* ha acabado con una Congregación General donde los Relatores entregaron los informes de los *Circoli*, hechos públicos sucesivamente por la *Sala Stampa*. Al mismo tiempo, los Relatores otorgaron a la Secretaría General del Sínodo las enmiendas colectivas aprobadas en cada *Circolo*.

El número de enmiendas (*modi* en italiano) reunidas, habla de la amplitud y vivacidad de los Padres sinodales en los trabajos grupales. Se recogieron un total de 1.354 enmiendas: 473 de la primera parte, 361 de la segunda y 520 de la tercera²⁸¹.

Reunido este material, se inició la etapa de redacción del proyecto de *Relatio Finalis* que se dividió en tres fases.

La primera fase se basó en un primer examen de las enmiendas que tuvo lugar en una reunión de todos los Relatores de los *Circoli minori* junto con el Relator General, el Secretario General y el Secretario especial del Sínodo²⁸².

La segunda fase consistió en la división –por sorteo– de los Relatores en grupos según cada capítulo del *Instrumentum Laboris*, asegurando al mismo tiempo, que en cada grupo estuvieran presentes Relatores de todos los idiomas utilizados en el Sínodo²⁸³.

A estos grupos se les confió la tarea de hacer una valoración y clasificación de las enmiendas, agrupando aquellas que eran similares, abreviando razonablemente las que eran muy extensas y sugiriendo la reorganización del documento²⁸⁴.

²⁸¹ Cf. *Metodología para la elaboración del Proyecto de Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 263.

²⁸² *Ibid.*, 264.

²⁸³ *Ibid.*

²⁸⁴ *Ibid.*

Concluido el trabajo de los grupos, se dio paso a la tercera fase de redacción con la reunión de la *Comisión para la elaboración de la Relatio Finalis*²⁸⁵. Esta Comisión, después de un cuidadoso cotejo de las enmiendas hechas por los Padres sinodales, realizó su propuesta de proyecto final que supuso la reorganización de secciones enteras, así como la reescritura y modificación de algunos párrafos, determinando la reestructuración total del *Instrumentum Laboris*²⁸⁶.

Los criterios que la Comisión siguió fueron cinco: 1) carácter orgánico de la exposición, para conseguir un texto unitario y coherente; 2) equilibrio entre las partes; 3) razonable concisión, para animar a la lectura e individuar los conceptos importantes; 4) claridad del lenguaje, con una exposición llana y ampliamente accesible; 5) universalidad de enfoques, que respeta a las culturas y las tradiciones de las diversas regiones del mundo²⁸⁷.

Concluida la elaboración del proyecto, fue entregado primero a los Padres sinodales para que hicieran sus observaciones; y luego, al Papa Francisco para que indicara lo que considerara oportuno. Posteriormente, la Comisión Especial puso a punto el texto para su lectura y votación –número a número–. Tuvo lugar el sábado 24 de octubre durante la 18ª Congregación General²⁸⁸.

²⁸⁵ Los integrantes de la Comisión Especial para la elaboración de la *Relatio Finalis*, nombrados por el Santo Padre, son: «Sua Eminenza il Cardinal Péter ERDŐ, Arcivescovo di Esztergom-Budapest (Ungheria), Relatore Generale; il Segretario Generale (Lorenzo BALDISSERI); Sua Eccellenza Monsignor Bruno FORTE, Arcivescovo di Chieti-Vasto; Sua Eminenza Cardinal Oswald GRACIAS, Arcivescovo di Bombay (India); Sua Eminenza Cardinal Donald William WUERL, Arcivescovo di Washington (Stati Uniti d'America); Sua Eminenza Cardinal John Atcherley DEW, Arcivescovo di Wellington (Nuova Zelanda); Sua Eccellenza Monsignor Víctor Manuel FERNÁNDEZ, Arcivescovo titolare di Tibernia, Rettore della Pontificia Università Cattolica Argentina (Argentina); Sua Eccellenza Monsignor Mathieu MADEGA LEBOUAKEHAN, Vescovo di Mouila (Gabon); Sua Eccellenza Monsignor Marcello SEMERARO, Vescovo di Albano (Italia); Padre Adolfo NICOLÁS PACHÓN, S.I., Preposito Generale della Compagnia di Gesù, in rappresentanza dell'Unione dei Superiori Generali». Cf. *ibid.*, 239.

Coinciden –por lo tanto–, algunos de los mismos redactores de la *Relatio Synodi* de 2014, que son: además del Relator General (ERDŐ), el Secretario General (Baldiisseri) y el Secretario Especial (FORTE); el Cardenal Donald William WUERL, su Excelencia Víctor Manuel FERNÁNDEZ y el Padre Adolfo NICOLÁS PACHÓN, S.I., Preposito General de la Compañía de Jesús. El resto de los integrantes son nuevos.

²⁸⁶ La Comisión se reunió en tres días para elaborar el proyecto, del 21 al 23 de octubre de 2015.

²⁸⁷ Cf. *Metodología para la elaboración del Proyecto de Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 264.

²⁸⁸ Cf. Votación de cada número de la *Relatio Finalis* del Sínodo de los Obispos al Santo Padre Francisco. *Ibid.*, 537-540. Estuvieron presentes 265 Padres sinodales [para la aprobación de cada número se exigió una mayoría de dos tercios: 177 votos].

6.1. Principales novedades de la *Relatio Finalis*

La *Relatio Finalis* presenta algunos cambios respecto del documento de trabajo sobre el cual se centró la Asamblea General Ordinaria (el *Instrumentum Laboris* de 2015).

Estos cambios afectan tanto a la forma del documento (estructura, títulos y numeración) como al contenido. Expondremos la forma de composición del documento y enseguida su contenido.

6.1.1 Composición de la *Relatio Finalis*

No sólo encontramos diferencias en cuanto a la extensión numérica de la *Relatio Finalis* (94 números) en comparación con el *Instrumentum Laboris* (147 números), sino también en cuanto a la organización de sus partes, capítulos y subtítulos. Indicaremos, brevemente, las principales diferencias formales.

De la misma manera que el *Instrumentum Laboris*, el documento final se estructura en III partes²⁸⁹.

La primera contiene IV Capítulos, como el *Instrumentum Laboris* que, prácticamente, mantienen los mismos títulos²⁹⁰.

La segunda parte es la más novedosa²⁹¹: se agrega un Capítulo nuevo (IV) y se modifican los títulos de los tres primeros Capítulos, y casi la totalidad de los subtítulos²⁹². Ciertamente, está mejor organizada porque los subtítulos son más breves, con menos números y mayor orden.

²⁸⁹ Los títulos de las partes I y III varían ligeramente en comparación con el *Instrumentum Laboris*. La parte II cambia completamente de título: *La familia en el plan de Dios*; antes se llamaba: *El discernimiento de la vocación familiar*.

²⁹⁰ El Capítulo III de la primera parte se titula: *Familia, inclusión y sociedad*. Respecto del documento de trabajo se agrega ahora 'sociedad'; además de añadir más subtítulos a ese Capítulo.

²⁹¹ Está enriquecida con un alto número de citas. En esta parte (nn. 37-55) aparecen casi 50 citas de la Sagrada Escritura, 6 del Catecismo de la Iglesia Católica, 25 del Concilio Vaticano II, 2 del Beato Pablo VI, 15 de San Juan Pablo II, 6 de Benedicto XVI y cerca de 20 del actual Pontífice.

²⁹² La segunda parte es la que tiene más cambios en cada uno de los Capítulos. Concretamente, los siguientes:

- El Capítulo I de esta parte lleva por título *La familia en la historia de la salvación* y contiene cuatro subtítulos. En el *Instrumentum Laboris* el título era: *Familia y pedagogía divina*, con diez subtítulos.
- El Capítulo II se titula *La familia en el Magisterio de la Iglesia* con cinco subtítulos. Mientras el nombre del anterior era: *Familia y vida de la Iglesia*, con ocho subtítulos.
- El Capítulo III lleva por título *La familia en la doctrina cristiana* y comprende, a su vez, cuatro subtítulos. El anterior del *Instrumentum Laboris* era *Familia y camino hacia su plenitud* con siete subtítulos.
- El Capítulo IV se denomina *Hacia la plenitud eclesial de la familia*. Es nuevo y contiene tres subtítulos.

La tercera parte mantiene la misma estructura del *Instrumentum Laboris* con sus cuatro Capítulos, cambiando el título de alguno de ellos, sobre todo, del cuarto²⁹³.

6.1.2 Contenido en la *Relatio Finalis*

Para ayudar al lector a identificar cuáles son los números que se han mantenido, cuáles los modificados o a los que se ha añadido una mayor profundización y cuáles son los alterados al introducir un contenido nuevo, hemos elaborado una tabla comparativa, que se encuentra en el apéndice, donde se ven reflejados gráficamente los principales cambios en el contenido del documento²⁹⁴.

A continuación, destacaremos solamente las principales novedades (números rojos de la tabla comparativa) en la *Relatio Finalis*, así como la influencia de los *Circoli minori* en algunos de sus números.

Los nn. 4 a 6 de la *Relatio Finalis* suponen una sustitución completa de los números correspondientes del *Instrumentum Laboris*.

El n. 4 trata del amor desde el punto de vista de la entrega que nace como consecuencia de un acto libre «que busca la fiabilidad de un ‘tú’ personal. [...] En la libertad del ‘sí’ intercambiado entre el hombre y la mujer para toda la vida».

El n. 5 está enmarcado dentro del *contexto sociocultural*. Da la impresión de tener un tono más positivo en su planteamiento, en comparación con el *Instrumentum Laboris* ya que enfatiza la importancia de cuidar los lazos familiares y, a la vez, otorga un mayor reconocimiento a la dignidad de la persona humana. En este sentido, se percibe la influencia de los *Circoli minori* para revertir el tono negativo que tomaba el documento anterior en la descripción del contexto sociocultural actual.

El n. 6, situado dentro del *contexto religioso*, se centra en tres paralelismos interesantes: religión y dimensión privada; religión y éxito socio económico; religión y política.

Por su parte, el n. 8 mantiene algunos argumentos descritos en su homólogo del *Instrumentum Laboris* respecto a las *contradicciones culturales* de nuestro tiempo como, por ejemplo, la influencia masiva de los medios de comunicación. No obstante, presenta algunas novedades que denotan una influencia

²⁹³ Se titula *Familia y evangelización*, con cinco subtítulos a diferencia de *Familia, procreación, educación* que era el título del *Instrumentum Laboris*. También presenta cambios en los cinco subtítulos.

²⁹⁴ Presentamos en el Anexo II una tabla comparativa entre el *Instrumentum Laboris* de 2015 y la *Relatio Finalis*.

determinante de los *Circoli minori* en su denuncia contra la ideología de género «que niega la diferencia y la reciprocidad natural de hombre y de mujer [...]». Presentando una sociedad sin diferencias de sexo que vacía el fundamento antropológico de la familia»²⁹⁵.

Bajo el subtítulo *políticas en favor de la familia* –ya presente en el *Instrumentum Laboris*–, encontramos el n. 12 que ofrece un nuevo modo de exponer –nuevo lenguaje–, y considera la necesidad de que las autoridades responsables del bien común se comprometan en la promoción y fortalecimiento de la familia, célula básica de la sociedad.

Algo similar sucede en el n. 14 respecto de la *economía y equidad*. Hace una llamada a buscar un sistema económico sin exclusión social, donde los jóvenes tengan ofertas de trabajo y las jornadas laborales permitan dedicar tiempo a la educación de los hijos. En definitiva, la idea principal se mantiene pero utiliza un lenguaje nuevo, asequible a todos y más breve.

El n. 22 también es nuevo de la *Relatio Finalis*. Trata sobre *las personas no casadas* por diversos motivos, algunos de ellos muy nobles: «dedicación a su familia de origen, prestar servicios en su círculo de amigos, en la comunidad eclesial o profesional». Otros no se casan por «dedicarse plenamente al arte, a la ciencia y al bien de la humanidad». Y, finalmente, están los que «no se casan porque consagran su vida por amor a Cristo y a los hermanos»²⁹⁶.

Se percibe, en este número, la influencia de algunos *Circoli* como, por ejemplo, del *Circolo* Italiano B que afronta directamente la cuestión del celibato y de otros motivos para no casarse²⁹⁷. «Con esta dedicación también se enriquece la familia, la Iglesia y la sociedad»²⁹⁸.

Otra novedad interesante se desprende del n. 28 acerca del papel *del hombre* en la familia, cuyo ideal es la figura de San José que protege y sostiene a su esposa e hijo. Con este paradigma, se expone también cómo el hombre debe amar a su mujer.

En la parte II de la *Relatio* y bajo el título *La familia en el plan de Dios*, se deja ver la influencia de algunos *Circoli minori* en los primeros números. Por

²⁹⁵ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 8.

²⁹⁶ *Ibid.*, n. 22.

²⁹⁷ «Es inconcebible hablar de la familia sin decir nada sobre el celibato por el Reino. El matrimonio no es la única posibilidad para la persona, de hecho, no hay una sola manera de hacer familia, existen diferentes formas de vocación al amor: el matrimonio, el sacerdocio, la vida consagrada, etc.» ‘*Circolo* Italiano B’ sobre la segunda parte del *Instrumentum Laboris*.

²⁹⁸ L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit.

ejemplo, el n. 35 presenta un itinerario de la Palabra de Dios en la historia, a través de la Sagrada Escritura y la Tradición –como señalaban varios grupos de Padres sinodales–, y que culmina con Jesucristo²⁹⁹.

Lo mismo se puede decir del n. 39 que ofrece un nuevo contenido: *la familia en la Sagrada Escritura*, y que refleja una influencia evidente de los *Circoli minori*. En efecto, se agregaron, además de citas del Génesis, del Cantar de los Cantares y del profeta Oseas –por sugerencias directas de algunos *Circoli* en sus informes a la primera parte del *Instrumentum Laboris*–³⁰⁰.

El n. 50 –nuevo también– versa sobre los hijos, fruto del amor unitivo y procreativo de los cónyuges, y sobre la educación que deben dar los padres.

El n. 59, *la celebración nupcial* –que pertenece a la tercera parte de la *Relatio Finalis*– se expresa de modo nuevo, y aunque su contenido ya se expuso en el documento de trabajo, sin embargo, el lenguaje que utiliza ahora cambia. Se apunta que los novios deben dedicar un largo tiempo a la preparación de las nupcias, apoyados en los sacramentos de la Penitencia y Eucaristía, y a través de la catequesis mistagógica que haga percibir a la pareja que la celebración de su alianza se realiza «en el Señor»³⁰¹.

La escuela católica se presenta en el nuevo n. 68 de la *Relatio* como una ayuda «vital a los padres en su deber de educar a los hijos». Este número denota la influencia de los *Circoli minori* ingleses e italianos que, en sus informes, reclamaban una mención expresa a la escuela católica y al papel que desempeña en la sociedad, y en la misión evangelizadora de la Iglesia; siendo, a veces, la única oportunidad para los niños de las familias pobres³⁰².

Respecto de las situaciones matrimoniales complejas, la *Relatio Finalis* presenta nuevos números (72, 73 y 75) que hacen referencia a los matrimonios mixtos y con disparidad de culto. Son nuevos, no en cuanto a la temática, puesto que ya se había presentado en el documento de trabajo: sino en cuanto su reestructuración, contenido de las citas y lenguaje empleado³⁰³.

²⁹⁹ Concretamente los *Circoli minori* Francés A, B y C; Inglés B y C; Italiano B y C; y Español A.

³⁰⁰ Los *Circoli minori* Francés A e Inglés B y D hacen mención expresa a esos pasajes de la Sagrada Escritura; concretamente al libro del Génesis, al Cantar de los Cantares, y al libro del profeta Oseas.

³⁰¹ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 59.

³⁰² *Ibid.*, n. 68. Aparece cuatro veces en este número la expresión «escuela católica».

³⁰³ Los nn. 72 y 73 mejoran y aclaran los nn. 126 (54), 127 y 128 del *Instrumentum Laboris* sobre estas situaciones. Se nota la influencia de las enmiendas de los *Circoli minori* Francés B; Inglés A y C; Italiano B y C; y Alemán sobre el problema de los matrimonios mixtos y con disparidad de culto.

La situación de las familias monoparentales, escenario frecuente en la actualidad, se trata en un nuevo número *a se* en la *Relatio Finalis*: el n. 80³⁰⁴.

A raíz del nuevo *Motu proprio Mitis Iudex Dominus Iesus* se recoge explícitamente la nueva práctica canónica de verificación de la nulidad del matrimonio en el nuevo n. 82.

Finalmente, encontramos un fuerte cambio en los nn. 84-86 bajo el título *discernimiento e integración*³⁰⁵. Es de nueva formulación y trata sobre los divorciados vueltos a casar civilmente y el acceso a los sacramentos³⁰⁶. De hecho, fueron los números más difíciles de aprobar de la *Relatio Finalis*³⁰⁷.

7. CONCLUSIONES

Después de analizar el recorrido de la XIV Asamblea Ordinaria de 2015 desde el *Instrumentum Laboris* pasando por el análisis de los informes de los *Circoli minori* y terminando finalmente con la *Relatio Finalis*, nos disponemos a sacar algunas conclusiones a la luz de la *Relatio Finalis*.

1. *Aportar soluciones desde perspectivas adecuadas*

En el discurso con motivo de la clausura de los trabajos de la XIV Asamblea General Ordinaria, el Papa se preguntaba: «¿Qué significará para la Iglesia concluir este Sínodo dedicado a la familia?»

³⁰⁴ Dedicar un número completo a las familias monoparentales que se encontraba situado al final del n. 112 (47).

³⁰⁵ Estos números sustituyen a los nn. 114, 115, 116, 117, 119, 120, 121, 122 (52), 123, 124 (53) y 125.

³⁰⁶ De los 94 nn. votados sólo tres (nn. 84-86) superan en 70, los votos en contra y se refieren a la misma materia: n. 84 (187 *placet*, 72 *non placet*); n. 85 (178 *placet*, 80 *non placet*) este número –relativo, entre otras cosas, al examen de conciencia personal a través de la reflexión y el arrepentimiento para acceder a la Eucaristía–, fue aprobado por dos votos a favor (la mayoría mínima exigida es de 2/3 equivale a 177 votos); y el n. 86 (190 *placet*, 64 *non placet*).

Otros números, que tratan de otra materia y que también tuvieron bastantes votos en contra, son los nn. 70-76: oscilan entre 29 y 52 '*non placet*'.

Del resto de los números, sólo otros tres (nn. 54, 63 y 69), tienen más de 20 votos en contra.

³⁰⁷ Cf. *Votación de cada número de la Relatio Finalis del Sínodo de los Obispos al Santo Padre Francisco*, en L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., 537-540.

»Ciertamente no significa haber concluido con todos los temas inherentes a la familia [...]». Se trata de no «caer en la cómoda repetición de lo que es indiscutible o ya se ha dicho.

»Seguramente no significa que se hayan encontrado soluciones exhaustivas a todas las dificultades y dudas que desafían y amenazan a la familia, sino que se han puesto dichas dificultades y dudas a la luz de la fe, se han examinado atentamente, se han afrontado sin miedo y sin esconder la cabeza bajo tierra»³⁰⁸.

Considerando estas palabras del Papa e intentando afrontar con valentía los desafíos que propone la *Relatio*, frente a la gran variedad de temas que han surgido, de diversa índole y condición, sobre la familia y el matrimonio, a lo largo de las dos asambleas, vemos conveniente abordar los desafíos pastorales desde dos perspectivas³⁰⁹.

La primera pone de relieve la variedad de niveles en los que se encuentran estos desafíos. La *Relatio* indica, desde su inicio, algunos presupuestos antropológicos y culturales que afectan a la familia –como los que nacen de circunstancias sociológicas: políticas, económicas, etc.– y, como consecuencia, inciden directamente en las personas concretas provocando soledad, pobreza, exclusión. A su vez, estas circunstancias afectan de modo diverso a las personas; dependiendo de que se trate de niños, jóvenes, adultos o personas mayores. También repercuten sobre ellas indistintamente, según su situación respecto al matrimonio: viudos, personas no casadas, uniones particulares. Asimismo, dependen de la salud; del sexo; o, incluso de dificultades extremas: emigrantes, perseguidos, prófugos. Como se ve, se trata de niveles transversales que abarcan una multiplicidad de factores y un sinnúmero de aspectos personales.

La segunda perspectiva se refiere a los factores sociales, culturales o étnicos; concretamente, a la diversidad geográfica³¹⁰ y de costumbres locales que

³⁰⁸ FRANCISCO, *Discurso del Santo Padre en la Clausura de los trabajos de la XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos*, 24 de octubre de 2015.

³⁰⁹ Cf. J. I. BAÑARES, *En torno a la nueva pastoral sobre el matrimonio y la familia. XXVIII Curso de actualización: «Derecho Canónico de Familia»*, en Universidad de Navarra, 12 de noviembre de 2015, disponible en <https://www.youtube.com/watch?v=F1J86NDKvF0>, [fecha de consulta: 15 de febrero de 2016].

³¹⁰ Atendiendo a esta segunda perspectiva, recordemos la denuncia que hacían algunos Padres sinodales –en el apartado «*europización* generalizada»– a quienes llamaba la atención el hecho de que en el *Instrumentum Laboris* se percibía una visión problemática de la familia muy *europaea*;

afectan a las familias, dependiendo de si se encuentran en una región determinada o bajo las costumbres de un país e idiosincrasia específica.

A este respecto señalaba Francisco en el mismo discurso citado: «lo que parece normal para un obispo de un continente, puede resultar extraño, casi como un escándalo –¡casi!– para el obispo de otro continente; lo que se considera violación de un derecho en una sociedad, puede ser un precepto obvio e intangible en otra; lo que para algunos es libertad de conciencia, para otros puede parecer simplemente confusión. En realidad, las culturas son muy diferentes entre sí y todo principio general –como he dicho, las cuestiones dogmáticas bien definidas por el Magisterio de la Iglesia–, todo principio general necesita ser *inculturado* si quiere ser observado y aplicado».

Y concluía, «la inculturación no debilita los valores verdaderos, sino que muestra su verdadera fuerza y su autenticidad, porque se adaptan sin mutarse, es más, trasforman pacíficamente y gradualmente las diversas culturas»³¹¹.

Ciertamente, la consideración de los factores sociales, ayuda a mantener un enfoque adecuado.

Se trata de evitar sacar conclusiones generales sobre las familias sin tener en cuenta la región geográfica a la que pertenecen y, al mismo tiempo, invita a tener paciencia con la necesaria inculturación de las medidas en regiones del globo culturalmente distintas.

A partir de estas dos perspectivas, tal vez podamos ya concluir dos condiciones imprescindibles para la nueva pastoral de la familia.

En primer lugar, será necesario responder a los retos actuales en todos y cada uno de los niveles en que se encuentran las dificultades (a las que ya nos hemos referido antes). Será necesario afrontarlas desde la *interdisciplinariedad*. Es decir, desde una antropología compatible con la fe y con una visión cristiana de la familia, hasta adecuados estudios e iniciativas económicas, sociológicas, científicas, políticas, y otras similares. Muchos de los cuales corresponderán, ordinariamente, a los fieles laicos. Obviamente, estas respuestas deberían ofrecerse tanto en el campo teórico de las ciencias como en las iniciativas prácticas.

siendo demasiado arriesgado ver las cosas a través de un sólo prisma, generalizando un mismo «modelo de familia». Vid. 5.1.2. de este trabajo: «Informes de los *Circoli minori*. Visión parcial de la realidad o *europaización* generalizada».

³¹¹ FRANCISCO, *Discurso del Santo Padre en la Clausura de los trabajos de la XIV Asamblea General Ordinaria...*, cit.

En segundo lugar, habrá que tener en cuenta la *multiculturalidad* de las familias y de las personas para aplicar, en cada lugar, las medidas pastorales oportunas –la correcta inculturación–, atendiendo a las circunstancias propias de esa región o país en la época actual³¹².

2. *La misión pastoral: la familia para la familia*

La misión de la Iglesia es la *salus animarum*, la salvación de todas las almas en Cristo, a ello tienden sus esfuerzos y bajo ese prisma se constituye el documento final, verdadera misión que, en palabras del Papa, «no es distribuir condenas o anatemas sino proclamar la misericordia de Dios, llamar a la conversión y conducir a todos los hombres a la salvación del Señor»³¹³.

Se podría decir que, para alcanzar este fin, interesa dar a conocer el «Evanglio de la familia» a todas las personas, estén donde estén, cerca de Cristo o lejos: pues toda acción pastoral debe estar dirigida y centrada siempre en las personas a quienes se pretende llevar el mensaje evangélico. De modo que todas las gentes se sientan interpeladas por la misericordia divina, como el mismo Francisco nos ha invitado a reflexionar a lo largo del año dedicado a la misericordia divina.

Este mensaje de misericordia, que pretende llegar a muchas familias y matrimonios, puede transmitirse si cumple con dos requisitos: difundirlo con amor y con un lenguaje idóneo.

En primer lugar, será eficaz sólo si el mensaje va ‘envuelto’ en el papel grato de la caridad; de este modo, podrá ser aceptado por otros, porque a nadie se convence imponiendo unas ideas a la fuerza y, menos, una conducta de vida. En segundo lugar, es necesario que el mensaje de misericordia sea transmitido con un lenguaje que permee en todos los niveles y que sea transversal a las culturas, idiomas, razas y costumbres geográficas; es decir, un lenguaje capaz de penetrar a través de las dos perspectivas señaladas más arriba.

Tal vez podemos vislumbrar otra conclusión del documento: un lenguaje idóneo, empapado de caridad, para transmitir el Evangelio de la familia.

³¹² Cf. J. I. BAÑARES, *En torno a la nueva pastoral sobre el matrimonio y la familia. XXVIII Curso de actualización: «Derecho Canónico de Familia»...*, cit.

³¹³ FRANCISCO, *Discurso del Santo Padre en la Clausura de los trabajos de la XIV Asamblea General Ordinaria...*, cit. (cf. Jn 12,44-50).

Con el objeto de llegar a más personas, la Comisión Especial de redacción de la *Relatio* se ha esmerado en hacer un documento asequible a las familias, simplificando el estilo y haciéndolo más lineal, siguiendo el criterio mencionado por algunos Padres sinodales en sus informes³¹⁴.

Con todo, este mensaje dirigido a todas las gentes y de modo particular a las familias y matrimonios de hoy, necesita unos canales de comunicación, requiere de una serie de sujetos activos para su transmisión. La misión pastoral involucra, por tanto, a todos los fieles del Pueblo de Dios: Obispos, sacerdotes, religiosos, consagrados, laicos y de modo especial a las propias familias³¹⁵.

En la homilía de la Santa Misa de clausura del Sínodo de los Obispos el Papa, explicando el pasaje del ciego Bartimeo, decía: «los discípulos de Jesús están llamados, especialmente hoy a poner al hombre en contacto con la misericordia compasiva que salva. Cuando el grito de la humanidad, como el de Bartimeo, se repite aún más fuerte, no hay otra respuesta que hacer nuestras las palabras de Jesús y sobre todo imitar su corazón. Las situaciones de miseria y de conflicto son para Dios ocasiones de misericordia. Hoy es tiempo de misericordia»³¹⁶.

De esta manera, las familias cristianas son llamadas –más que nunca–, a ser discípulos de Jesús y a dar testimonio en medio de nuestra sociedad ante a las situaciones de miseria y de conflicto. La familia, componente básico del cuerpo eclesial, debe ser consciente de su rol apostólico y adquirir la responsabilidad específica respecto de otras familias en dificultad.

La familia, en la acción pastoral, forma parte integrante, como sujeto activo de evangelización, y debe ser reconocida como tal³¹⁷.

Una nueva conclusión se desprende nítida del documento; y es que las familias cristianas son el primer sujeto activo para llevar a cabo la misión pastoral: La familia para la familia.

De este modo lo refleja la *Relatio Finalis* en varios números, donde reconoce a la familia como la primera y fundamental «escuela de humanidad» (cf. *Gaudium et Spes* 22), con una fuerza inquebrantable para «sostener a sus

³¹⁴ Cf. Método, lenguaje, estilo y traducción del texto; y Método, lenguaje, orden y estilo del texto. Informes de los *Circoli minori* sobre la primera y segunda parte del documento de trabajo.

³¹⁵ Cf. *La familia como sujeto de evangelización*. Informes de los *Circoli minori* sobre la tercera parte del documento.

³¹⁶ FRANCISCO, *Homilía de la Santa Misa de Clausura de la XIV Asamblea Ordinaria del Sínodo de los Obispos*, 25 de octubre de 2015.

³¹⁷ Cf. *La familia como sujeto de evangelización*. Informes de los *Circoli minori* sobre la tercera parte..., cit.

miembros en sus fragilidades, fuerza que reside esencialmente en su capacidad de amar y enseñar a amar»; a través de la cual se «salvaguarda la educación de los hijos, la transmisión de valores» y los vínculos entre las generaciones «y el enriquecimiento de la vida espiritual»³¹⁸.

La familia es el lugar para formar y formarse, para madurar y crecer en todos los planos, también en el afectivo. Ella acompaña a los novios en su preparación matrimonial, acompaña a los candidatos al sacerdocio en su período de formación, acompaña a los matrimonios jóvenes en sus primeros pasos, acompaña a otras familias heridas reconfortándolas y animándolas, con verdadera caridad, comprensión y cercanía, a navegar por este mundo dentro de la barca de Cristo.

«Sería bueno –reza el documento final– crear pequeñas comunidades de familias como testigos vivos de los valores evangélicos»³¹⁹.

Sin embargo, para que las familias –y el resto de agentes pastorales mencionados–, lleven a cabo la acción pastoral, es imprescindible, como presupuesto previo, que reciban una formación adecuada. «Se considera necesario preparar, formar y responsabilizar a algunas familias que puedan acompañar a otras a vivir cristianamente»³²⁰.

A modo de síntesis, interesa destacar lo siguiente. 1) la necesidad de implicar a todos los fieles en la misión pastoral (obispos, sacerdotes y diáconos, consagrados y laicos); 2) acertar en la forma y estilo de transmitir el mensaje del evangelio: un lenguaje adecuado empapado de caridad, comprensión, escucha y acompañamiento; y, 3) facilitar que la familia tome conciencia del rol fundamental que juega en la acción apostólica: organizar pequeñas comunidades de familias –previa formación adecuada–, para que sean testigos vivos de los valores evangélicos.

3. Necesidad de la formación

La tercera parte de la *Relatio Finalis* se titula *La misión de la familia*. El orden de los Capítulos está lleno de sentido y lógica: para llevar a cabo la evangelización y conseguir un eficaz acompañamiento pastoral es necesario

³¹⁸ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., nn. 2, 10, 11, 12, 16, 52, 57, 58, 60, 61, 67.

³¹⁹ Cf. *ibid.*, n. 90.

³²⁰ *Ibid.*

previamente una adecuada preparación: solo así, se puede transmitir la verdad con la conducta de vida ejemplar y el amor.

Por ello, el primer Capítulo lleva por título *la formación de la familia*; el Capítulo III se refiere a *familia y acompañamiento pastoral* y el IV a *familia y evangelización* que son como una ‘consecuencia’ de la acción pastoral de la familia³²¹.

¿Pero cómo llevar a cabo esta difícil tarea?

«Este esfuerzo educativo debe comenzar con la catequesis de la iniciación cristiana»³²² y continuar con la oración en familia, con la recepción de los Sacramentos –en especial de la Penitencia y Eucaristía–, la lectura y escucha atenta de la Palabra de Dios y la liturgia de las horas, las prácticas de las devociones populares especialmente marianas, las peregrinaciones y devociones a los Santos, etc³²³.

Es decir, debe estar fundamentada en una sólida formación espiritual y doctrinal religiosa, tan importante para combatir la ignorancia de los principios y valores hoy en día tan relativizados y cuestionados.

Seguidamente, la formación –que no puede ni debe terminar nunca–, debe estar presente en la preparación para el noviazgo y, posteriormente, para el matrimonio³²⁴ con la dedicación y el tiempo oportuno³²⁵; en el acompañamiento de la vida matrimonial familiar, en el seno de cada familia respecto a sus propios miembros; en la preparación de los ministros sagrados y, siempre que lo exijan las circunstancias, en la formación específica de quienes deben desempeñar una función particular de ayuda a los demás, por la competencia técnica de carácter profesional que requiera esa actividad pastoral determina-

³²¹ El Capítulo II se titula *familia, procreación y educación*, aunque no incide directamente en la formación y la misión apostólica de la familia.

³²² Cf. *ibid.*, n. 31.

³²³ Cf. *ibid.*, nn. 87, 88. A este propósito recordemos los informes de los *Circoli minori* relativos a la ‘oración en familia’: la celebración dominical (‘*Circolo* Inglés B’ y ‘*Circolo* Español A’); la prioridad a la Palabra de Dios (cf. ‘*Circolo* Francés A’; ‘*Circolo* Inglés A’ y ‘*Circolo* Inglés B’); y las ‘devociones familiares’, en especial el rezo del Rosario (cf. ‘*Circolo* Español A’ y ‘*Circolo* Inglés D’).

³²⁴ Formación del matrimonio en sus tres etapas, explicadas con detalle en el n. 66 de *Familiaris Consortio* y en el documento «Preparación al sacramento del matrimonio» del Pontificio Consejo para la Familia, del 13 de mayo de 1996. Cf. ‘*Circolo* Francés A’ y ‘*Circolo* Francés B’.

³²⁵ Cf. ‘*Circolo* Alemán’ quien señalaba que ya no nos podemos basar en una «atmósfera de fe» en las parejas que van a contraer el vínculo. Por eso recomienda una catequesis-catecumenado de, al menos, un par de meses.

da, como es el caso de la preparación³²⁶ que deben tener quienes atiendan a fieles con tendencia homosexual, a parejas que sufran rupturas matrimoniales, crisis, o ante quienes estén más necesitados.

Esta formación más especializada cuenta, además, con la ayuda y el apoyo de las parroquias, en las que existen numerosas actividades sociales y de formación, así como también de «sacerdotes preparados específicamente, [...] de centros especializados»³²⁷ y centros diocesanos donde se imparten cursos de capacitación y de formación por sacerdotes, religiosos —«ministros expertos»³²⁸— y laicos capacitados para que puedan conseguir formar a los matrimonios cristianos bien dispuestos y atender a cualquier familia que recurra a esos centros, particularmente, a los que se encuentran en dificultad.

Por consiguiente, a modo de resumen, la familia cristiana adecuadamente formada y preparada, podrá llevar a cabo la misión evangélica de un modo concreto y directo: a través de las parroquias en los cursos de preparación matrimonial³²⁹; en los primeros años de la vida familiar³³⁰; en la formación de los presbíteros y otros agentes pastorales³³¹; en la defensa de la vida en todas sus fases, en la responsabilidad procreadora y en la adopción y acogida³³²; en la educación de los hijos siendo artífices integrantes de las escuelas católicas³³³ y en el inmenso panorama de la escucha y acompañamiento lleno de misericordia de las familias heridas, las que sufren una separación, un fracaso matrimonial, las familias monoparentales, las que se han divorciado y vuelto a casar civilmente, y las que tienen un miembro con tendencia homosexual o con algún vicio o dependencia de cualquier género³³⁴.

En palabras del Papa, se necesita «ver la realidad de hoy con los ojos de Dios, para encender e iluminar con la llama de la fe los corazones de los hom-

³²⁶ Se trata de formar equipos idóneos para ayudar pastoralmente a los fieles más desprotegidos. Equipos compuestos por diversos tipos de agentes pastorales: sacerdotes, religiosos, matrimonios mayores con vasta experiencia matrimonial, médicos, psicólogos, técnicos jurídicos, etc.

³²⁷ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 77.

³²⁸ *Ibid.*, n. 81.

³²⁹ Cf. *ibid.*, nn. 57-59.

³³⁰ Cf. *ibid.*, n. 60.

³³¹ Cf. *ibid.*, n. 61.

³³² Cf. *ibid.*, nn. 62-65.

³³³ Cf. *ibid.*, nn. 66-68.

³³⁴ Cf. *ibid.*, nn. 9, 32, 69-86.

bres, en un momento histórico de desaliento y de crisis social, económica, moral y de predominio de la negatividad. [...] Y, sin caer nunca en el peligro del *relativismo* o de *demonizar* a los otros»³³⁵.

4. *Otras situaciones de la pastoral familiar*

La realidad pastoral es tan rica y amplia (*multicultural* e *interdisciplinar*) que no podemos desconocer otras situaciones que la *Relatio Finalis* afronta y de las que se desprenden algunas conclusiones importantes.

a) *El papel de la mujer*

Otra de las conclusiones que se desprende de la *Relatio* es el rol que desempeña la mujer. En primer lugar, en la familia y en la sociedad y, además, con su función en la Iglesia.

La actuación de la mujer en la familia y en la sociedad resulta «determinante en la vida de las personas». En este sentido, la dignidad femenina requiere ser «defendida y promovida» y su emancipación exige «una redefinición de las tareas de los cónyuges en su reciprocidad y en la común responsabilidad respecto a la vida familiar»³³⁶.

En el contexto familiar, resulta crucial el papel que desempeña la mujer en la formación de la madurez y la vida afectiva de los miembros en el seno de la familia. Es cierto que el documento no lo señala directamente respecto de la mujer³³⁷, pero quién sino ellas poseen esa riqueza para captar la dimensión afectiva y psicológica con una sensibilidad peculiar y propia. Ellas podrán guiar a sus hijos en el noviazgo con el consejo oportuno, sabrán iluminar las inteligencias, a veces nubladas por el enamoramiento, cuando llegue el momento de decidirse por la vida matrimonial y, ciertamente, sabrán acompañar en los primeros años de vida matrimonial a sus hijos y nietos con su cariño y solicitud maternal.

En segundo lugar, resulta interesante subrayar la conveniencia de valorar en su justa medida «su responsabilidad en la Iglesia, concretamente en

³³⁵ FRANCISCO, *Discurso del Santo Padre en la Clausura de los trabajos de la XIV Asamblea General Ordinaria...*, cit.

³³⁶ *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 27.

³³⁷ Cf. *ibid.*, n. 30. *Importancia de la vida afectiva*.

su intervención en los procesos de decisión, su participación en el gobierno de algunas instituciones, su participación en la formación de los ministros ordenados»³³⁸.

Precisamente, el documento cuenta con la intervención conveniente de las mujeres en la formación de los presbíteros y de otros agentes pastorales para que la «presencia femenina, en la formación sacerdotal, favorezca el aprecio por la variedad y complementariedad de las diversas vocaciones en la Iglesia»³³⁹.

b) *Algunas situaciones matrimoniales difíciles*

Precedentemente hemos mencionado la función de las diócesis en su preocupación por dar acogida y respuestas a quienes sufren fracasos familiares; a quienes ya se han divorciado; o a aquellos divorciados y vueltos a casar civilmente.

Estas respuestas deben darse con un acompañamiento que requiere personas específicamente preparadas «junto con *centros especializados* donde sacerdotes, religiosos y laicos aprendan a asumir el cuidado de cada familia, con particular atención las que están en dificultad»³⁴⁰.

A continuación analizaremos qué dice la *Relatio Finalis* respecto de dos situaciones matrimoniales difíciles: el fracaso matrimonial y la pastoral –participación y acogida–, con los divorciados vueltos a casar civilmente.

1. *La experiencia del fracaso matrimonial.*

Frente a la experiencia del fracaso matrimonial, siempre dolorosa para todos, caben muchas posibilidades. Tal vez dos –que no son excluyentes entre sí–, serían las más convenientes.

Por una parte, intentar «la reconciliación a través de los *centros de escucha y mediación* especializados que habría que establecer en las diócesis»³⁴¹. En

³³⁸ *Ibid.*

³³⁹ Cf. *ibid.*, n. 61. Se ha hecho notar –respecto de las viudas–, que existió el *ordo viduarum* y que podría ser restablecido (n. 19).

³⁴⁰ Cf. *ibid.*, n. 77. También han tratado estas situaciones difíciles, entre otros: cf. BOTERO, J., *Divorciados vueltos a casar, un problema humano, una tradición eclesial, una perspectiva de futuro*, Ed. San Pablo, Bogotá 2002; cf. OLIVEIRO, A., *Dai figli non si divorzia: separarsi e rimanere buoni genitori*, Rizzoli, Milano 2005; cf. ZANETTI, E., *Dopo l'inverno. Testimonianze, domande e messaggi di separati, divorziati o risposati che vivono nella Chiesa*, Ancora, Milano 2007; cf. CORIDEN, J. A., *The Marriage Bond and Ecclesial Reconciliation of the Divorced and Remarried*, in «*Studia Canonica*» 38 (2004) pp. 155-172; cf. ORTIZ, M. A., *La pastorale dei fedeli divorziati risposati civilmente e la loro chiamata alla santità. Misericordia e Diritto nel matrimonio*, EDUSC, Roma 2014.

³⁴¹ Cf. *ibid.*, n. 79.

estos centros es preciso contar con agentes pastorales capacitados para acoger y acompañar a estas parejas con el fin de solucionar los problemas y las diferencias que haya suscitado la crisis matrimonial³⁴².

Por otra parte, conviene otorgar a los fieles la opción de verificar la validez de su matrimonio³⁴³; opción que recae bajo la responsabilidad del Obispo diocesano a quien corresponde preparar suficiente personal (clérigos y laicos) para llevar a cabo la información, consejo y mediación aconsejados por *Mitis Iudex Dominus Iesus* y *Mitis et Misericors Iesus*.

2. Participación y acogida en la comunidad cristiana de los fieles divorciados y vueltos a casar civilmente

Acerca de la participación de estos fieles, la *Relatio Finalis* llama a «discernir cuáles de las diversas formas de exclusión actualmente practicadas en el ámbito litúrgico, pastoral, educativo e institucional pueden ser superadas»³⁴⁴ para integrar a estas personas en la vida activa de la Iglesia.

El texto también señala que «la conversación con el sacerdote, en el fuero interno, contribuye a la formación de un juicio correcto sobre aquello que obstaculiza la posibilidad de una participación más plena en la vida de la Iglesia y sobre los pasos que pueden favorecerla y hacerla crecer»³⁴⁵.

Por lo que respecta a su atención pastoral, «corresponde a los presbíteros la tarea de acompañar a las personas interesadas en el camino del discernimiento de acuerdo a la enseñanza de la Iglesia y las orientaciones del Obispo. En este proceso será útil hacer un examen de conciencia, a través de momentos de reflexión y arrepentimiento»³⁴⁶.

³⁴² «El perdón entre los esposos permite experimentar un amor que es para siempre y no acaba nunca». Cf. *Instrumentum Laboris* 2015. *Ibid.*, n. 104.

³⁴³ Cf. *Relatio Finalis*. *Ibid.*, n. 82.

³⁴⁴ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 84. Cf. A. VIANA, ¿Son idóneos para el oficio eclesial los divorciados que contraen nuevo matrimonio civil?, *Ius Canonicum* 56 (2016) 515-53.

Respecto de la integración en la comunidad cristiana, el 'Circolo Francés B' «puso en duda la necesidad de mantener ciertos límites a la participación» de estos fieles en la vida eclesial, por ejemplo, para ser un miembro que participa del consejo pastoral. Otros *Circoli* ('Francés B'; 'Inglés C' e 'Inglés D') recordaron la sugerencias de participación contenidas en *Familiaris Consortio* n. 84.

³⁴⁵ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 86 (190 *placet* / 64 *non placet*).

³⁴⁶ Cf. *ibid.*, n. 85. Recordemos que este número fue aprobado por dos votos a favor (178 *placet* / 80 *non placet*).

Finalmente la *Relatio Finalis* no señala directamente criterios claros sobre el acceso a los sacramentos –de la Penitencia y de la Eucaristía–, por parte de estos fieles³⁴⁷.

c) *Personas con orientación homosexual y la ideología de género*

Dentro del abanico de realidades de nuestro tiempo, existen dos que hoy en día son complejas, sobre todo, por la fuerte incidencia que tienen en las familias y por la repercusión mediática que han adquirido en los últimos años y que, sin duda, la *Relatio* también analiza.

En primer lugar, se trata de la atención pastoral de personas con tendencia homosexual. El texto reafirma, por una parte, la dignidad de la persona humana, que «independientemente de su tendencia sexual, ha de ser respetada en su dignidad y acogida con respeto, procurando evitar ‘todo signo de discriminación injusta’»³⁴⁸ y, por otra, propone una acogida pastoral prestando «una atención específica al acompañamiento de las familias en las que viven personas con tendencia homosexual»³⁴⁹.

En segundo lugar, el texto afronta la cuestión del *gender* «que niega la diferencia y la reciprocidad natural de hombre y de mujer»³⁵⁰ y que, en los

«En este proceso será útil hacer un examen de conciencia, a través de momentos de reflexión y arrepentimiento. Los divorciados vueltos a casar deberían preguntarse cómo se han comportado con sus hijos cuando la unión conyugal entró en crisis; si hubo intentos de reconciliación; cómo es la situación del cónyuge abandonado; qué consecuencias tiene la nueva relación sobre el resto de la familia y la comunidad de los fieles; qué ejemplo ofrece esa relación a los jóvenes que deben prepararse al matrimonio. Una reflexión sincera puede fortalecer la confianza en la misericordia de Dios que no es negada a nadie». *Ibid.*

³⁴⁷ Sin embargo, por el modo de redacción del documento, nos recuerda las palabras del ‘Circolo Alemán’ hablando del camino de penitencia y de reflexión –para el adecuado discernimiento en el fuero interno–, cuando señalaba que «en la conversación con el confesor, contribuya a la conciencia personal para aclarar cómo es posible el acceso a los sacramentos».

³⁴⁸ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 76. También cf. CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE, *Consideraciones acerca de los proyectos de reconocimiento legal de las uniones entre personas homosexuales*, 4. Vatican [sitio web] http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20030731_homosexual-unions_sp.html

Recordemos lo mencionado al respecto por los *Circoli* ‘Inglés A’ quien mencionó que «los padres y hermanos de los miembros de la familia con tendencias homosexuales están llamados a amar y aceptar a estos miembros de su familia con un corazón indiviso y comprensivo», cf. ‘Inglés C’ e ‘Italiano C’.

³⁴⁹ Cf. *ibid.*, n. 76.

³⁵⁰ Cf. *ibid.*, n. 8.

últimos años, se ha desatado en una espiral política y propagandística blindada por las estructuras liberales de poder.

Frente a esta cuestión, ya los Padres sinodales mencionaron su parecer en sus informes sobre la primera parte del *Instrumentum Laboris*³⁵¹. Algunos insistieron en la importancia de estudiar más a fondo el impacto provocado en las familias y en la educación. Al ser una ideología que «presenta una sociedad sin diferencias de sexo, y vacía el fundamento antropológico de la familia [...] lleva a proyectos educativos y directrices legislativas que promueven una identidad personal y una intimidad afectiva radicalmente desvinculadas de la diversidad biológica entre hombre y mujer»³⁵².

Ante estas situaciones emergentes se presenta un nuevo desafío pastoral para reconducir las situaciones que van *contra natura*, siempre con espíritu positivo y comprensivo, acercando las voluntades con argumentos sólidos –apoyados en estudios antropológicos– a la única verdad natural del hombre y evitando, al mismo tiempo, las presiones que «las iglesias locales sufran en esta materia, a través de los organismos internacionales que condicionan la ayuda financiera a los países pobres extorsionándolos con la introducción de leyes que instituyan el ‘matrimonio’ entre personas del mismo sexo»³⁵³ y la ideología de género.

d) *Inmigración y pobreza*

Se alude, finalmente, a dos realidades sociales que no tienen relación directa con la situación matrimonial pero que, sin lugar a dudas, afectan a la familia: la inmigración y la pobreza.

Ambas realidades van prácticamente de la mano y se hace difícil distinguir-las pues, muchas veces, surgen como consecuencia del contexto sociocultural actual de los países. Ya sea como resultado de la «cultural del descarte»³⁵⁴ y el «individualismo exacerbado»³⁵⁵, o como fruto de la «guerra, persecución, pobreza, injusticia [...] traumatizando a las personas y desestabilizando a las familias»³⁵⁶.

³⁵¹ Cf. Informes de los *Circoli minori* sobre la primera parte del documento de trabajo.

³⁵² Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit. Con el riesgo negativo que genera la ideología de género «en los programas educativos de muchos países». Cf. ‘*Circolo Italiano A*’.

³⁵³ Cf. *ibid.*, n. 76.

³⁵⁴ Cf. *ibid.*, n. 64.

³⁵⁵ Cf. *ibid.*, n. 5.

³⁵⁶ Cf. *ibid.*, n. 23.

Para quienes han inmigrado es necesaria una pastoral específica dirigida tanto a sus familias como a los miembros de ella que permanecen en los lugares de origen³⁵⁷. Esto se debe llevar a cabo, respetando sus culturas, sus creencias religiosas, su formación humana y sus tradiciones.

Respecto de las familias en situación de pobreza³⁵⁸, se sugiere la creación de estructuras económicas que puedan ser una ayuda a su sostenimiento, o que sean «capaces de promover la solidaridad familiar y social»³⁵⁹.

En esta línea, se pide que las familias se agrupen con el fin de encontrar «modalidades para interaccionar con las instituciones políticas, económicas y culturales, a fin de edificar una sociedad más justa»³⁶⁰. Una vez más, destaca el documento el papel trascendente de las familias cristianas para llevar a cabo los cambios en las estructuras sociales.

8. EPÍLOGO

El objetivo de la acción pastoral de la Iglesia respecto al matrimonio y la familia se encuentra en la parte II de la *Relatio Finalis*, sobre *La familia en el plan de Dios* (nn. 37-55). Ese plan de Dios aparece expresado en la Sagrada Escritura, el Magisterio y la doctrina.

Se subrayan principalmente dos ideas. Por una parte, la importancia de dar a conocer este plan de modo sugestivo y atrayente a las mujeres y hombres del siglo presente, y facilitarles la ayuda y el acompañamiento necesarios para hacerlo propio en la vida personal. Y, de otra, la idea de que la acción pastoral es tarea de todos los fieles del Pueblo de Dios, cada uno según su condición y posibilidades: todos están llamados a ser sujeto activo³⁶¹.

Evidentemente, forman parte de esta actividad pastoral específica los sacerdotes con la pastoral sacramentaria y la dirección de almas que estructuran la vida cristiana y la labor de guía y discernimiento con que deben acompañar a los fieles. Pero buena parte de la difusión del Evangelio de la familia

³⁵⁷ *Ibidem*.

³⁵⁸ Causada por del desempleo, la precariedad laboral o la falta de asistencia socio sanitaria. Cf. *ibid.*, n. 91.

³⁵⁹ Cf. *ibid.*, n. 91.

³⁶⁰ Cf. *ibid.*, n. 92.

³⁶¹ Cf. J. I. BAÑARES, *En torno a la nueva pastoral sobre el matrimonio y la familia. XXVIII Curso de actualización: «Derecho Canónico de Familia»...*, cit.

corresponderá, sin duda, a los fieles laicos: en el mundo del conocimiento, de las artes, de la política, de la antropología, de la economía y del derecho, de las relaciones internacionales, de los medios de comunicación y las redes sociales. Que dependerá en parte, de la madurez cristiana con que se viva la vocación conyugal y familiar, de las iniciativas personales de asociaciones y movimientos –ya existentes, o que podrán surgir en el futuro– sobre muchos temas relacionados con el matrimonio³⁶².

Para llevar a cabo esta misión pastoral adecuada es necesario conocer la realidad del mundo actual. Por una parte, asumir la diversidad geográfica –de espacio y tiempo–, y cultural –de idiosincrasia– de cada país, para alcanzar una correcta inculturación catequética y de fe vivida. Por otra parte, hay que valerse de un diagnóstico empírico organizado con el objeto de planificar las terapias y medidas oportunas y adecuadas para realizar, eficazmente, la misión evangelizadora. Estos *diagnósticos* y *propuestas de terapias* deberían surgir de los mismos fieles de las sociedades en las que viven y trabajan de manera libre y como consecuencia de la responsabilidad propia como miembros de la Iglesia.

Íntimamente unido a lo anterior, está la importancia de una formación de calidad a todos los niveles. Será necesario crear instituciones para formar formadores, pues no serán pocas las circunstancias que demandarán personas competentes sobre casos específicos y especializados, por ejemplo, cuestiones de mediación familiar, de recepción y acogida de fieles que puedan plantear una causa de nulidad matrimonial, parejas con dificultades para vivir su fe y educar a sus hijos en ella; no sólo en los casos de disparidad de culto o de matrimonios mixtos, sino también las que se encuentren en situación de pobreza, las inmigrantes o en otras situaciones particulares. Es necesario, en definitiva, hacer un esfuerzo grande de formación.

Sin embargo, y como es lógico, no todo es ‘saber’, es necesario pasar del ‘saber’, al ‘saber hacer’. Por eso es preciso un impulso en todos los ámbitos de la comunidad eclesial, que vaya permeando capilarmente las estructuras hasta llegar a las personas individualmente consideradas: desde el Papa, los Dicasterios de la Curia, las Conferencias episcopales, las parroquias y los fieles laicos. Este planteamiento es una muestra más de cómo saldrá adelante con la colaboración de todos los fieles, en unidad con la cabeza de la Iglesia

³⁶² Cf. *ibid.*

y en cooperación con las estructuras inmediatas para formar equipos y poner en marcha estrategias.

En este sentido, resalta el papel de las familias como protagonistas, que deben asumir un rol fundamental en la escucha y acogida, con su testimonio coherente y ejemplar de vida cristiana acompañado de una formación adecuada.

Es decir, los matrimonios son los protagonistas de esta aventura evangélica, apoyados por las convenientes orientaciones pastorales. Su protagonismo supone una fuerza y un alcance que nadie más puede tener³⁶³. Por esta razón, los Padres sinodales destacan al comienzo de la *Relatio Finalis*: «damos gracias al Señor por la generosa fidelidad con la que tantas familias cristianas responden a su vocación y misión, también ante los obstáculos, incomprensiones y sufrimientos»³⁶⁴.

Con un nuevo impulso del matrimonio y de la familia se revaloriza al ser humano, se pone más en evidencia el valor de la vida –de toda vida– en todas sus etapas y circunstancias. De la vida de las familias y de la presentación del Evangelio de la familia dependen, en definitiva, temas tan significativos para la sociedad como el de la persona, la vida, la dignidad humana, el respeto a la igualdad y a la diferencia entre mujer y varón, la generación y recepción de los hijos, la educación, y las reglas de comportamiento prácticas para las relaciones intersubjetivas³⁶⁵.

³⁶³ Cf. *ibid.*

³⁶⁴ Cf. *Relatio Finalis*. L. BALDISSERI, *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015..., cit., n. 1.

³⁶⁵ Cf. J. I. BAÑARES, *En torno a la nueva pastoral sobre el matrimonio y la familia. XXVIII Curso de actualización: «Derecho Canónico de Familia»...*, cit.

ANEXOS

I. CRONOGRAMA DEL ITINERARIO SINODAL*

2013

- *Lineamenta* [Documento Preparatorio] y Cuestionario: 5-XI

2014

- *Instrumentum Laboris*: 26-VI
- *Relatio ante disceptationem*: 6-X
- *Relatio post disceptationem*: 13-X
- *Circoli minori* 7 sesiones: 10-16-X
- *Relatio Synodi*: 18-X

2015

- *Mitis Iudex* y *Mitis et misericors Iesus* 15-VIII
- *Lineamenta* (integra la *Relatio Synodi* 2014 y un Cuestionario)
- *Instrumentum Laboris*: 23-VI
- *Circoli minori* 3 partes:
 - 1ª 6-9-X
 - 2ª 12-14-X
 - 3ª 16-20-X
- *Relatio Finalis*: 24-X

2016 *Amoris Laetitia*:
19 de marzo

* Ofrecemos un cronograma que facilite al lector poder situar en el itinerario sinodal los documentos de trabajo e informes de los Padres sinodales. De modo que, con un sólo golpe de vista, pueda identificar de qué documento se trata.

II. TABLA COMPARATIVA DEL *INSTRUMENTUM LABORIS* (23-VI-2015) Y LA *RELATIO FINALIS* (24-X-2015)

Ofrecemos seguidamente una tabla comparativa entre el *Instrumentum Laboris* (23-VI-2015) y la *Relatio Finalis* de la Asamblea Ordinaria del Sínodo de la familia (24-X-2015).

Para poder valorar en su justa medida la evolución que sufren los números entre un documento y otro es preciso tener en cuenta los siguientes datos:

- 1.º Entre ambos documentos ha mediado el trabajo de los Padres sinodales en los *Circoli minori* dividido en tres sesiones independientes:
 - a. Primera: 6-9 de octubre
 - b. Segunda: 12-14 de octubre
 - c. Tercera: 16-20 de octubre
- 2.º En esas tres sesiones se estudiaron a fondo cada una de las tres partes del *Instrumentum Laboris* para mantener una visión de conjunto y, al mismo tiempo, trabajar de manera eficiente.

Podemos concluir, finalmente, que fueron escasos los números del *Instrumentum Laboris* que se mantuvieron sin alteración al pasar a la *Relatio Finalis*.

**Tabla comparativa del *Instrumentum Laboris* (23-VI-2015)
y la *Relatio Finalis* (24-X-2015)**

<i>Instrumentum Laboris</i> 2015	<i>Relatio Finalis</i>	<i>Instrumentum Laboris</i> 2015	<i>Relatio Finalis</i>
-	1	11	11
2	2	-	12
3-5	3	13 (6)	13
-	4	-	14
-	5	15	15
-	6	16	16
7	7	17	17
8	8	18	18
9	9	19	19
10	10	20	20

■ Idéntico contenido o sustancialmente similar

■ Contenido similar: alguna novedad o mayor profundización

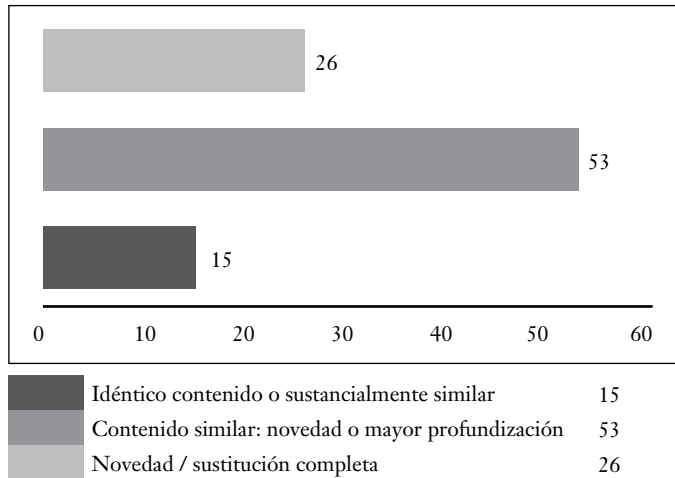
■ Novedad / sustitución completa

Números entre paréntesis (): referidos a los números de la *relatio synodi*

<i>Instrumentum Laboris 2015</i>	<i>Relatio Finalis</i>
21-23	21
-	22
24-27	23
26	24
28 (7)	25
29 (8)	26
29-30	27
-	28
65	29
31 (9)	30
32	31
33 (10)	32
35 (11)	33
35 (11)-36	34
-	35
-	36
37 (12)-39 (13)	37
46 (16)	38
-	39
44 (15)	40
-	41
47 (17)	42
49 (18)	43
49 (18)	44
50 (19)	45
52 (20)	46
56 (22)	47
41 (14)-42	48
45-54 (21)	49
-	50
58 (23)	51
59	52
62 (25)-63	53
66 (27)	54
-	55
77 (33)-78	56
84 (36)-85	57

<i>Instrumentum Laboris 2015</i>	<i>Relatio Finalis</i>
86, 94 (39)-95	58
-	59
96 (40)-97	60
87 (37)-88	61
133 (57)-134	62
136 (58)-137	63
140-141	64
138	65
139 (59)-142 (60)	66
143	67
-	68
98 (41)-99	69
100 (42)	70
102	71
128	72
-	73
127	74
-	75
130-132	76
109-111	77
113	78
112 (47)	79
-	80
104 (44)-105	81
-	82
113-118 (50)	83
121	84
122 (52)	85
104-105; 116-120	86
43-51	87
70	88
-	89
72	90
79-90 (38)-93	91
91	92
48-146	93
-	94

**Gráfica comparativa del *Instrumentum Laboris* (23-VI-2015)
y la *Relatio Finalis* (24-X-2015)**



III. TABLA DE CONTENIDOS DE LA *RELATIO FINALIS* (24-X-2015)

Este anexo ofrece, sencillamente, un material de trabajo que presenta algunas de las materias pastorales, de contenido sociológico y cultural que afectan a la familia y que, en distintos momentos, fueron tomadas en consideración por el Sínodo.

El análisis de esta tabla facilita ver cómo estos temas aparecen entrecruzados con otras cuestiones más amplias y que se han descrito a lo largo del itinerario sinodal. En todo caso, la selección de las materias no pretende ser exhaustiva ni tampoco responde a un orden de prelación.

Por otra parte, la distribución por colores manifiesta sólo un criterio didáctico de presentación para que el lector pueda identificar las temáticas de manera visual.

Tabla de contenidos de la *Relatio Finalis* (24-X-2015)

	Contexto		Fe	Valores	Ley Natural	Dificultades particulares en atención miembros familia	Área geográfica	Sugerencias		Responsabilidad Iglesia en la formación			
	Cultural	Moral						Iglesia	Estado	Laicos	Sacerd.	Párrocos	Obisp/CE
	5			5					12	92		89	82
	91			6, 91					91, 92	91		91	
	7, 8	7, 8		8									
	9, 11	9, 11		11									
Migración													
Violencia													
Pobreza	91, 15	80											
Trabajo	13, 14								13, 14				
Varios / Ecología						15, 78				16			
Abuelos / Luto						17							
Viudas						19		19					
Mujeres / niños						17, 26, 27							
Madurez/Afectividad	30-32							77			77	77	
Educación				66-68			91	90	66-68		61	61	75
Biotecnología/valor de la vida	33, 63, 64	33, 34, 64		62-64		34, 62			33, 64	62, 64	63		
Sacramentos						36, 39, 42, 47, 69					42	46	
Atención Pastoral Ordinaria						34, 53, 54, 69-86				89, 90			75
Preparación				57, 58				57, 58		57, 58	61	61	57, 58
M° mixto/Disp. Culto	72-75					72-75							
M° monoparental	80					80						80	
Unión de hecho	70, 71					70, 71							
Divorcio	84-86					84-86						84-86	86
Nullidad M°													
Situaciones difíciles	79, 81					79						81	79
Homosexualidad	76					76							
Piedad familiar	87, 88					87, 88							

BIBLIOGRAFÍA

Fuentes

BENEDICTO XVI, *Ordo Synodi Episcoporum celebrandae*, reglamento del Sínodo de los Obispos, 29-IX-2006, en AAS 98 (2006), (última revisión año 2006). El primer reglamento, se publicó el 8-XII-1966 en AAS 59 (1967) pp. 91-103, desde entonces ha sufrido varias modificaciones; *Encuentro con el clero de la Diócesis de Albano*, 31 de agosto de 2006, en AAS 98 (2006), pp. 668-683; *Encuentro con los párrocos y el clero de Roma*, 14 de febrero de 2013, en www.vatican.va. CATECISMO DE LA IGLESIA CATÓLICA, S. Juan Pablo II, el 11-X-1992. Asociación de Editores del Catecismo, Madrid 2003. CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE, *Sulla pastorale dei divorziati risposati*, Documenti, commenti e studi, LEV, Città del Vaticano, 1998. CONCILIO VATICANO II, Constitución Pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual *Gaudium et Spes*, 7-XII-1965, en Enchiridion Vaticanum 1, Città del Vaticano, pp. 1025-1120. FRANCISCO, Exhortación Apostólica *Evangelii Gaudium*, 26-XI-2013, en AAS 105 (2013), pp. 1019-1137; *Homilía de la Santa Misa de Apertura al Sínodo Extraordinario sobre la familia*, 5 de octubre de 2014, en Familia et Vita XIX, n° 2-3 (2014) 9-10; *Saludo del Santo Padre Francisco a los Padres sinodales durante la I Congregación General de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos*, 6 de octubre de 2014, en www.vatican.va; *Discurso de Clausura de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos*, 18 de octubre de 2014, en Familia et Vita XIX, n° 2-3 (2014) 45-48; *Homilía de la Santa Misa con ocasión de la conclusión del Sínodo Extraordinario sobre la familia y Beatificación del siervo de Dios Pablo VI*, 19 de octubre de 2014, en Familia et Vita XIX, n° 2-3 (2014) 51-53; *Homilía con ocasión de la Santa Misa de la noche en la Solemnidad de la Natividad del Señor*, 24 de diciembre de 2014, en www.vatican.va; M.P. Mitis et Misericors Iesus. *Quibus canones Codicis Canonum Ecclesiarum Orientalium de Causis ad Matrimonii nullitatem declaranda reformantur*, en AAS 107 (2015), pp. 946-957; M.P. Mitis iudex Dominus Iesus. *Quibus canones Codicis Iuris Canonici de Causis ad Matrimonii nullitatem declarandam reformantur*, en AAS 107 (2015), pp. 958-970; *Reglas de procedimiento para tratar las causas de nulidad de matrimonio*. Contenidas en el M.P. Mitis iudex Dominus Iesus, en AAS 107 (2015), pp. 967-970; *Homilía de la Santa Misa de Apertura de la XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos*, 4 de octubre de 2015, en www.vatican.va; *Discurso del Santo Padre en la Clausura de los trabajos de la XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos*, 24 de octubre de 2015, en www.vatican.va; Exhortación Apostólica Postsinodal *Amoris Laetitia*, 19-III-2016, en AAS 108 (2016), pp. 313-446. JUAN PABLO II, SAN, Exhortación Apostólica Postsinodal *Familiaris Consortio*, sobre la misión de la familia en el mundo actual, 22-XI-1981, en AAS 74 (1982), pp. 81-191. PONTIFICIO CONSEJO PARA LA FAMILIA, *Preparación al sacramento del matrimonio*, 13-V-1996, en Enchiridion de la Familia. Documentos magisteriales y pastorales sobre la familia y la vida, Palabra, Madrid 2002; *Declaración sobre la admisibilidad a la Sagrada Comunión de los divorciados vueltos a casar*, 24-VI-2000, en Enchiridion Vaticanum XIX, Città del Vaticano.

Autores

• Monografías

BALDISSERI, L. (ed.), *Le sfide pastorali sulla famiglia nel contesto dell'evangelizzazione*, 2014, LEV, Città del Vaticano 2015. BALDISSERI, L. (ed.), *La vocazione e la missione della famiglia nella Chiesa e nel mondo contemporaneo*, 2015, LEV, Città del Vaticano 2016. BOTERO, J., *Divorciados vueltos a casar, un problema humano, una tradición eclesial, una perspectiva de futuro*, Ed. San Pablo, Bogotá 2002. CAFFARRA, C., *Creare per amare. Non è bene che l'uomo sia solo. L'amore, il matrimonio, la famiglia nella prospettiva cristiana*, vol. 1, Cantagalli, Siena 2008. CAPRILE, G., *Sinodo dei Vescovi: natura, metodo, prospettive*, en TOMKO, J. (ed.), *Il Sinodo dei Vescovi e il suo funzionamento*, LEV, Città del Vaticano 1985. CARRERAS, J., *Cuestiones jurídicas de pastoral familiar. Preparación para el matrimonio, incapacidad psíquica y sanación de las situaciones irregulares*. Centro Teológico Sacerdotal, Caracas 1998. DODARO, R., *Permanecer en la verdad de Cristo: matrimonio y comunión en la Iglesia Católica*, Cristiandad, Madrid 2014. ERDŐ, P., *Il Sinodo dei Vescovi: 40 anni di storia 1965-2005*, en ETEROVIĆ, N. (ed.), *Aspetti giuridici del Sinodo dei Vescovi*, Lateran University Press, Città del Vaticano 2005. ERRÁZURIZ MACKENNA, C. J.; ORTIZ, M. A., *Misericordia e Diritto nel matrimonio*, EDUSC, Pontificia Università della Santa Croce, Roma 2014. FRANCESCHI, H.; ORTIZ, M. A., *La ricerca della verità sul matrimonio e il diritto a un processo giusto e celere*, EDUSC, Roma 2010. GRANADOS, J., *Eucaristía y divorcio: ¿Hacia un cambio en la doctrina?*, BAC, Madrid 2014. GRANADOS, J.; KAMPOWSKI, S.; PÉREZ-SOBA, J. J., *Acompañar, discernir, integrar: Vademécum para una nueva pastoral familiar a partir de la exhortación «Amoris Laetitia»*, Monte Carmelo, Fonte-Burgos 2016. KAMPOWSKI, S.; PÉREZ-SOBA, J. J., *El verdadero evangelio de la familia: perspectivas para el debate sinodal*, BAC, Madrid 2014. KASPER, W., *El evangelio de la familia*, Sal Terrae, Cantabria 2014. LLOBELL, J., *Los procesos matrimoniales en la Iglesia*, Rialp, Madrid 2014. MÜLLER, G. L.; GRANADOS, C., *La esperanza de la familia*, BAC, Madrid 2014. RATZINGER, J., *Sinodo dei Vescovi: natura, metodo, prospettive*, en TOMKO, J. (ed.), *Il Sinodo dei Vescovi e il suo funzionamento*, LEV, Città del Vaticano 1985. RODRÍGUEZ CHACÓN, R., *Promulgación, publicación y entrada en vigor de las leyes en la Iglesia. El Código de Derecho Canónico de 1983: balance y perspectivas a los 30 años de su promulgación*, Madrid, Universidad Pontificia Comillas, 2014. VIANA, A., *Organización del gobierno en la Iglesia según el derecho canónico latino*, EUNSA, Navarra 2010.

• Artículos

ÁLVAREZ DE LAS ASTURIAS, N., *El camino de la familia. Claves de lectura de Amoris Laetitia*, 2 de junio de 2016, disponible en <https://www.almudi.org/articulos>. ARRIETA, J. I., *La renovación del derecho matrimonial canónico en el contexto del Sínodo de la familia*, Anuario de Derecho Canónico: revista de la Facultad de Derecho Canónico integrada en la UCV (2016) 15-37. BALDISSERI, L., *Relatio del Secretario General del Sínodo de los Obispos*, 2014, disponible en <https://sinodo2014.wordpress.com/2014/10/06/relacion-del-secretario-general-cardenal-lorenzo-baldisseri>. BAÑARES, J. I., *En torno a la nueva pastoral sobre el matrimonio y la familia. XXVIII Curso de actualización: «Derecho Canónico de Familia»*, 12 de noviembre de 2015, disponible en

<https://www.youtube.com/watch?v=F1J86NDKvF0>. BAÑARES, J. I., *El artículo 14 de las Reglas de procedimiento del M. P. Mitis Iudex. Supuestos de hecho y causas de nulidad*, *Ius Canonicum* 57 (2017) 45-81. BONI, G., *La recente riforma del processo di nullità matrimoniale. Problemi, criticità, dubbi, Stato, Chiese e pluralismo confessionale* (3 partes), octubre de 2016, disponible en www.statoechiese.it. BUNGE, A., *Presentación del nuevo proceso matrimonial, en la 110 Asamblea Plenaria de la Conferencia Episcopal Argentina*, 2016, disponible en PDF, www.awbunge.com.ar/. COCCOPALMERIO, F., *Il capitolo ottavo della Esortazione Apostolica post sinodale Amoris Laetitia*, LEV, Città del Vaticano 2017. ERRÁZURIZ MACKENNA, C. J., *Matrimonio y justicia objetiva en la comunión eclesial: un aspecto del discernimiento pastoral propiciado por Amoris laetitia*, 27 de mayo de 2016, disponible en <http://www.collationes.org>. FRANCESCHI, H., *La riqueza de Amoris Laetitia y la reforma realizada mediante el Motu proprio Mitis Iudex. Dos documentos complementarios*, en www.collationes.org. FUMAGALLI, O.; SAMMASSIMO, A., *Famiglia e diritto di fronte al Sinodo. Il punto di vista dei giuristi*, Vita e Pensiero, Milano 2015. KASPER, W., *Misericordia e verità per i divorziati risposati*, en *L'Osservatore Romano*, 12 de marzo de 2014. *Metodología sinodal*, 2014, disponible en <https://sinodo2014.wordpress.com/introduccion/metodologia-sinodal>. MÜLLER, G. L., *Indissolubilità del matrimonio e dibattito sui divorziati risposati e i sacramenti*, en *L'Osservatore Romano*, 23 ottobre 2013. MÜLLER, G. L., *¿Qué podemos esperar de la familia?*, 4 de mayo de 2016, disponible en <http://jp2madrid.es/index.php/aula-abierta/aula-magna>. OTADUY, J., *Dulcor Misericordiae. Justicia y misericordia en el ejercicio de la autoridad canónica. II. El capítulo octavo de Amoris Laetitia*, en *Ius Canonicum* 57 (2017) 153-201. VIANA, A., *¿Son idóneos para el oficio eclesiástico los divorciados que contraen nuevo matrimonio civil?*, *Ius Canonicum* 56 (2016) 515-53. VILLAR, J. R., *Colegialidad episcopal*, *Ius Canonicum* 54 (2014) 805-815. ZANETTI, E., *La cura pastorale dei fedeli in situazioni matrimoniali difficili o irregolari*. Milano 2017. ZANNONI, G., *Eucaristia e Comunione, pastorale dei «fedeli irregolari»*, en «*Ius Ecclesiae*» 17 (2006) 629-665.

ÍNDICE DE LA TESIS DOCTORAL

SIGLAS Y ABREVIATURAS. INTRODUCCIÓN. I. ANTECEDENTES DE LA III ASAMBLEA GENERAL EXTRAORDINARIA DEL SÍNODO DE LOS OBISPOS I.1. Antecedentes de la III Asamblea General Extraordinaria y relación del Secretario General Lorenzo Baldisseri I.1.1. Fundamentos de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos I.1.2. Breve explicación general del Sínodo de los Obispos I.1.3. *Relatio* del Secretario General del Sínodo, Cardenal Lorenzo Baldisseri I.1.3.1. Itinerario de actividades desde la XIII Asamblea General Ordinaria de 2012 hasta la preparación de la III Asamblea General Extraordinaria I.1.3.2. Composición de la III Asamblea General Extraordinaria I.1.3.3. Algunas novedades del Sínodo de los Obispos I.2. Metodología del Sínodo I.3. Documento Preparatorio (*Lineamenta*) de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos I.3.1. Presentación del Documento Preparatorio I.3.2. Exposición del contenido del Documento Preparatorio I.3.2.1. El Sínodo: familia y evangelización I.3.2.2. La Iglesia y el Evangelio sobre la familia I.3.2.3. Cuestionario I.4. *Instrumentum Laboris* de 2014 I.4.1. Fuentes principales e índice del documento I.4.2. Contenido del documento I.4.2.1. Algunos problemas que señala el *Instrumentum Laboris* por temas I.4.2.2. Posibles soluciones que se desprenden del *Instrumentum Laboris* II. «LOS DESAFÍOS PASTORALES DE LA FAMILIA EN EL CONTEXTO DE LA EVANGELIZACIÓN» [III ASAMBLEA GENERAL EXTRAORDINARIA DEL SÍNODO DE LOS OBISPOS] II.1. Homilía de apertura del Santo Padre Francisco II.2. Primera Congregación general: «*Relatio ante disceptationem*» II.2.1. Índice y contenido del documento II.2.2. Conclusiones del documento II.3. Undécima Congregación General: «*Relatio post disceptationem*» II.3.1. Índice y contenido del documento II.3.2. Conclusiones del documento II.4. Los trabajos de los *Circoli minori*. Sesiones y contenidos de los *Circoli minori* II.5. Mensaje de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos II.6. *Relatio Synodi* de la III Asamblea General Extraordinaria. Conclusiones del documento II.7. Discurso del Santo Padre Francisco en la clausura de la III Asamblea General Extraordinaria del Sínodo de los Obispos II.8. Homilía de clausura del Santo Padre Francisco al Sínodo Extraordinario III. REFORMA Y NUEVA NORMATIVA EN LOS PROCESOS DE NULIDAD MATRIMONIAL III.1. Génesis del *Mitis Iudex* antes del inicio del Sínodo Extraordinario de la familia III.1.1 Antecedentes del *Mitis Iudex* en el Cuestionario del Documento preparatorio y en el *Instrumentum Laboris* III.1.2 Comunicación de la *Sala Stampa de la Santa Sede*, sobre la institución de una Comisión especial de estudio para la reforma del proceso matrimonial canónico III.2. Génesis del *M.P. Mitis Iudex* III.2.1. Antecedentes del *Mitis Iudex* en la *Relatio ante disceptationem* III.2.2. Antecedentes del *Mitis Iudex* en la *Relatio post disceptationem* III.2.3. Antecedentes del *Mitis Iudex* en los *Circoli minori* III.2.4. Antecedentes del *Mitis Iudex* en la *Relatio Synodi* III.3. Itinerario de la reforma a los procesos de declaración de nulidad matrimonial III.3.1. Carta Apostólica en forma de *Motu proprio* «*Mitis Iudex Dominus Iesus*» del Sumo Pontífice Francisco, sobre la reforma del proceso canónico para las causas de declaración de nulidad del matrimonio en el Código de Derecho Canónico III.4. Conclusión IV. XIV ASAMBLEA GENERAL ORDINARIA DEL SÍNODO DE LOS OBISPOS: NOVEDAD Y DESARROLLO IV.1. Breve introducción a la XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos IV.2. Metodología y Composición de la XIV Asamblea General Ordinaria de 2015 IV.2.1. Metodología sinodal IV.2.2. Composición de la XIV Asamblea General Ordinaria IV.3. Principales diferencias entre la III Asamblea Extraordinaria de 2014 y la XIV Asamblea Ordinaria de 2015 IV.4. Desarrollo de la XIV Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos

IV.5. Introducción a la XIV Asamblea General Ordinaria por el Santo Padre Francisco IV.5.1. Contenido de la primera parte del *Instrumentum Laboris* IV.5.1.1. Temas de la primera parte agrupados según su contenido IV.5.1.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la primera parte del documento IV.5.2. Contenido de la segunda parte del *Instrumentum Laboris* IV.5.2.1. Temas de la segunda parte agrupados según su contenido IV.5.2.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la segunda parte del documento IV.5.3. Contenido de la tercera parte del *Instrumentum Laboris* V.5.3.1. Temas de la tercera parte agrupados según su contenido IV.5.3.2. Informes de los *Circoli minori* sobre la tercera parte del documento IV.6. *Relatio Finalis* de la XIV Asamblea General Ordinaria IV.6.1. Principales novedades de la *Relatio Finalis* IV.6.1.1 Composición de la *Relatio Finalis* IV.6.1.2 Contenido en la *Relatio Finalis* IV.6.2. Conclusiones a la luz de la *Relatio Finalis* IV.6.2.1. Aportar soluciones desde perspectivas adecuadas IV.6.2.2. La misión pastoral: la familia para la familia IV.6.2.3. Necesidad de la formación IV.6.2.4. Otras situaciones de la pastoral familiar IV.6.2.5. A modo de conclusión V. LA EXHORTACIÓN APOSTÓLICA POSTSINODAL *AMORIS LAETITIA* V.1. Introducción V.2. Análisis del texto V.2.1. Método, lenguaje y estilo V.2.2. Estructura y Resumen del contenido V.2.3. La perspectiva pastoral en *Amoris Laetitia* V.2.4. Análisis de algunos desafíos pastorales: capítulo VI de *Amoris Laetitia* V.3. Epílogo. CONCLUSIONES. ANEXOS. I. Cronograma del itinerario sinodal II. Tabla comparativa de la *Relatio post disceptationem* (13-X-2014) y la *Relatio Synodi* (18-X-2014) III. Tabla comparativa del *Instrumentum Laboris* (23-VI-2015) y la *Relatio Finalis* (24-X-2015) IV. Tablas de contenidos de algunos documentos sinodales 1 Tabla de contenidos *Instrumentum Laboris* (26-VI-2014) 2 Tabla de contenidos *Relatio post disceptationem* (13-X-2014) 3 Tabla de contenidos *Relatio Synodi* (18-X-2014) 4 Tabla de contenidos *Relatio Finalis* (24-X-2015). BIBLIOGRAFÍA.